

# الجزء الثاني

بشرح الأكراماني

---

## الجزء الثالث

---

دار إحياء التراث العربي  
بيروت - لبنان

حقوق الطبع محفوظة للناشر

طبعة أولى : ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م

طبعة ثانية : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**بابُ التَّيْمَنِ فِي الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ**

١٦٦

التَّيْمَنُ  
فِي الْوُضُوءِ

حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لَهْنٌ فِي غَسْلِ ابْنَتِهِ أَبْدَانٌ بِمِيَامِنَهَا وَمَوَاضِعُ الْوُضُوءِ مِنْهَا حَدَّثَنَا حَفْصُ

١٦٧

(باب التيمن في الوضوء والغسل) بفتح الغين وبضمها والمشهور أن المفتوح مصدر والمضموم اسم للفعل المخصوص. النووي في شرح مسلم: إذا أريد بالغسل الماء فهو مضموم وإذا أريد به المصدر يجوز الضم والفتح وقيل إن كان مصدر الغسلت فهو بالفتح وإن كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم كقولنا غسل الجمعة مسنون وأما الغسل بالكسر فهو اسم لما يغسل به من الخطمي وغيره. قوله (مسدد) بفتح الدال المشددة مرفى باب من الإيمان أن يحب لأخيه (واسماعيل) هو ابن علية في حب الرسول من الإيمان (وخالد) هو الخلاء البصري في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليه الكتاب. قوله (حفصة بنت سيرين) هي أم الهذيل الأنصارية البصرية الفقيهة أخت محمد بن سيرين ماتت في حدود المائة قوله (أم عطية) بفتح العين المهملة اسم أنسية بضم النون وفتح المهملة وسكون المثناة التحتانية وبالو حدة. وقال ابن معين بفتح النون وكسر السين وهي بنت كعب ويقال بنت الحارث الأنصارية البصرية الصحابة الجليلة كانت تغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرض المرضى وتداوى الجرحى روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعون حديثاً للبخاري منها سبعة. قوله (لهن) أي لها ولمن معها في غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. النووي في تهذيب الأسماء: إن المغسولة اسمها زينب والله أعلم. قوله (أبدان) بسكون الهمزة وفتح النون المخففة خطاب لجمع المؤنث من البداية والميامن جمع الميمنة وهي الجهة اليمنى. فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة. قلت الأمر بالتيمن في التفصيل وفي التوضئة كليهما. فان قلت كيف دل على التيمن في مواضع الوضوء. قلت إن كان عطفاً على الضمير المجرور كما جوز بعض النحاة فهو ظاهر والا فهو مستفاد من عموم لفظ بميامنهما والله أعلم. قوله

ابن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرني أشعث بن سليم قال سمعت أبي عن مسروق  
عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمن في تنعله وترجله  
وطهوره وفي شأنه كله

(حفص) بالحاء والصاد المهملتين ابن عمر بن الحارث بن سخرية بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح  
الموحدة وبالراء الأزدي أبو عمر الحوضي البصري كان أبيض الرأس واللحية . قال أحمد هونبت  
متقن لا يؤخذ عليه حرف مات بالصرة سنة خمس وعشرين ومائتين . قوله (أشعث) بفتح الهمزة  
وسكون المنقطة وفتح المهملة وبالمثناة (ابن سليم) بصيغة التصغير من ثقات شيوخ الكوفيين مات  
سنة خمس وعشرين ومائة . قوله (أبي) يعني سليم بن الأسود المخاربي بضم الميم وبالمهملة وبالراء  
والموحدة الكوفي أبو الشعثاء التابعي سئل عنه أبو حاتم . فقال هو لا يسأل عنه أي لشهرة ثقته مات  
سنة اثنتين وثمانين بعد الجاهم . قوله (مسروق) هو ابن الأجدع الكوفي أسلم قبل وفاة النبي صلى  
الله عليه وسلم وأدرك الصدر الأول من الصحابة وكانت عائشة أم المؤمنين قد تلبت مسروقاً فسمي  
ابنته عائشة فكنى بأبي عائشة مرفى باب علامات المناقب . قوله (يعجبه) بضم الأول يقال أعجبنى هذا الشيء  
لحسنه (وفي تنعله) أي في لبسه التعل (وترجله) أي في تمشيطه الشعر (وطهوره) أي في تطهره والظهور  
بضم الطاء ولا يجوز فتحه هنا على ما تقدم من الفرق بينهما على ما هو المشهور وعليه الجمهور . قوله (في  
شأنه) وفي بعضها وفي شأنه بالواو العاطفة . فان قلت ما وجهه على تقدير عدمها . قلت فيه غموض  
لأن ظاهره البدل باعادة تكرير العامل ولا يصح أن يكون بدل الكل من الكل لأن الشأن أعم من هذه  
الثلاثة ولا بدل البعض لأنه ليس بعضاً من المتقدم ولا بدل الاشتمال إذ شرطه أن يكون بينهما  
ملازمة بغير الجزئية والكلية وهنا الشرط منتف ولا بدل الغلط لأنه لا يقع في فصيح الكلام . فان قلت  
فما قولك فيه . قلت هو بدل الاشتمال ومرادهم بانتفاء الجزئية والكلية بينهما المذكورتان في بدل  
الكل وبدل البعض وهو أن لا يكون الثاني عين الأول ولا بعض الأول وهذا بعكس ذلك إذ الأول  
بعض الثاني أو هو بدل الغلط وقد يقع في الكلام الفصيح قليلاً ولا منافاة بين الغلط والبلاغة  
أو هو بدل الكل من الكل إذ الظهور مفتاح أبواب العبادات كلها والترجيل يتعلق بالرأس والتعل  
بالرجل فكانه شمل جميع الأعضاء من الرأس إلى القدم فهو كبدل الكل من الكل أو قسم آخر خامس للابدال  
الأربعة على ما بينه بعض النحاة متمسكين بقولهم نظرت إلى القمر فلكه ويقول الشاعر

باب التماس الوضوء إذا حانت الصلاة وقالت عائشة حضرت

الناس  
الوضوء

الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فنزل التيمم حدثنا عبد الله بن يوسف قال

١٦٨

أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أنه قال

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتمس الناس

نضر الله أعظماء دفنوها بسجستان طلحة الطلحات

وان أمكن الجواب عنهما وسموه بدل الكل عن البعض أو بقدر لفظ بعجبه التيمم قبل لفظ في شأنه فتكون الجملة بدل الجملة أو هو عطف على ما تقدم بتقدير الواو كأنه قال وفي شأنه عطفاً للامام على الخاص وقد جوز بعض النحاة تقدير الواو العاطفة إذا قامت قرينة عليه أو هو متعلق بعجبه لا بالتيمم أي بعجبه في كل شأنه التيمم في هذه الثلاث أي لا يترك التيمم في الثلاث في سفره وحضره وفراغه واشتغاله وغير ذلك . قوله ﴿ كله ﴾ فان قلت كيف هذا التأكيـد وقد استحب التيسر في بعض الافعال كدخول الخلاء وخروج المسجد ومحوهما . قلت على تقدير الجواب الشائع هذا السؤال ماقط عن أصله واختص ذلك بالأدلة الخارجية وما من عام إلا وقد حصص إلا والله بكل شيء عليم . أو ما استحب فيه التيسر ليس من الافعال المقصودة بل هي اما تزوك وإما غير مقصودة . فان قلت مسح الاذنين مثلاً لا يستحب فيه التيامن ولا التيسر . قلت هو أيضا خارج بالدليل وان لم يمكن الجمع بينهما في المسح كما في حق الاقطع يستحب فيه تقديم مسح الاذن اليميني . النووي : هو فيما كان من باب التكريم والتشريف كدخول المسجد والاكل وما كان بعده كالحروج من المسجد والامتناع والاستنجاء يستحب فيه التيسر وذلك كله لكرامة اليمين وشرفها . أقول ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يصبق أحد في المسجد عن يمينه ﴿ باب التماس الوضوء إذا حانت الصلاة ﴾ و ﴿ الوضوء ﴾ بمنع الواو بناء على مذهب الجمهور ﴿ وحانت ﴾ أي فربت يقال حان جنبه أي قرب وقته أو أي أنت يقال حان له أن يفعل كذا أي آن . قوله ﴿ حضرت الصبح ﴾ أنت فعل الحضور باعتبار صلاة الصبح و ﴿ فالتمس ﴾ بصيغة المجهول وفي بعضها فالتمسوا بصيغة المعروف . و ﴿ فنزل التيمم ﴾ أي آية التيمم وهذا تعليق بصيغة التصحيح . قوله ﴿ عبد الله ﴾ أي النسبي . و ﴿ مالك ﴾ أي الامام وتقدما . و ﴿ اسحق ﴾



الْوُضُوءَ فَلَمْ يَجِدْهُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوُضُوءٍ فَوَضَعَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ يَدَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ  
يَتَوَضَّؤُوا مِنْهُ قَالَ فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَبِيعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ حَتَّى تَوَضَّؤُوا مِنْ

عِنْدَ آخِرِهِمْ

هو أنصاري مدني وتقدم في باب من فقد حبث ينتهي به المجلس في كتاب العلم . قوله ﴿ رأيت ﴾  
الذي صلى الله عليه وسلم ﴿ أي أبصرته . و ﴿ يجدوا ﴾ مشتق من الوجدان بمعنى الاصابة وفي بعضها فلم  
يجدوه باظهار الضمير . و ﴿ فأتى ﴾ بصيغة المجهول . قوله ﴿ في ذلك الإناء ﴾ فان قلت لم يتقدم ذكر  
الإناء فكيف أشير اليه . قلت الوضوء دل عليه إذ الماء لا بد له من إناء . و ﴿ منه ﴾ أي من الماء الذي في ذلك  
الإناء الذي يده الماركة فيه . قوله ﴿ قال ﴾ أي أنس . و ﴿ يبيع ﴾ فيه اللغات الثلاث فتح الموحدة وكسرها  
وصمها أو معناه يخرج وهو حال من المفعول إذ رأيت بمعنى أبصرت لا يقتضي إلا مفعولا واحدا و ﴿ أصابعه ﴾  
جمع الأصبع الجوهري : فيه لغات أصبع بكسر الهمزة وضمها والاء مفتوحة فيهما ولك أن تنوع الضمة الضمة  
والكسرة الكسرة . قوله ﴿ حتى توضعوا من عند آخرهم ﴾ حتى للتصريح ومن للبيان أي توضعوا الناس حتى توضعوا  
الذين هم عند آخرهم وهو كناية عن جميعهم فان قلت الشخص الذي هو آخرهم داخل في هذا الحكم أم لا . قلت  
لما كان السباق يقتضي العموم والمبالغة تجعل عند وان كان للظرفية الخاصة لمطلق الظرفية حتى تكون بمعنى في  
فكانه قال الذين هم في آخرهم . فان قلت هل دخل أنس في هذا الاختيار حتى يكون هو من المتوضئين به أم لا  
قلت لا شك أن لفظ الناس عام ولكن الأصوليين اختلفوا في أن المخاطب بكسر الطاء داخل في عموم متعلق  
خطابه أمرا أو نهيا أو حبرا أم لا وفي كيفية هذا السمع احتمالان أحدهما وأكثر العلماء عليه أن معناه  
أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه ويسع من ذاتها وثانيهما أن الله تعالى أكثر الماء في ذاته فصار  
يفور من بين أصابعه لا من نفسها وكلاهما معجزة ظاهرة وآية باهرة . النووي : من في من عند آخرهم  
بمعنى إلى وهي لغة : أقول ورود من بمعنى إلى شاذ قلما يقع في فصيح الكلام ثم ان إلى لا يجوز أن  
تدخل على عند ثم ان ما بعد إلى مخالف لما قبلها فيلزم خروج من عند آخرهم عنه . التبعي : توضعوا

**باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان وكان عطاء لا يرى به بأساً** الماء المستعمل

أَنْ يُتَّخَذَ مِنْهَا الْخُوطُ وَالْحَبَالُ وَسُورُ الْكِلَابِ وَمَرَّهَا فِي الْمَسْجِدِ وَقَالَ  
الزُّهْرِيُّ إِذَا وَلَغَ فِي إِنَاءٍ لَيْسَ لَهُ وَضُوءٌ غَيْرُهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَقَالَ سُفْيَانُ هَذَا  
الْفَقْهُ بَعَيْنُهُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا) وَهَذَا مَاءٌ وَفِي النَّفْسِ مِنْهُ

من عند آخرهم أى توضع كلهم حتى وصلت النوبة إلى الآخر . قال في الحديث دليل على أن  
المواساة لازمة عند الضرورة لمن كان في مائه فضل عن وضوئه وفيه دليل أن الصلاة لا تجب إلا  
بدخول الوقت وعند وجوبها يجب التماس الماء للوضوء لمن كان على غير طهارة والوضوء قبل الوقت  
حسن وليس التيمم هكذا لأنه لا يجوز التيمم للصلاة قبل وقتها عند أهل الحجاز . وقال المزني نبع  
الماء من بين أصابعه أعظم مما أوتيته موسى عليه السلام حين ضرب بعضاه الحجر لأن الماء معهود  
أن يتفجر من الحجارة وليس بمعهود أن يتفجر من الأصابع (باب الماء الذي يغسل به شعر  
الإنسان) أى باب حكم الماء . قوله (عطاء) الظاهر أنه عطاء بن أبي رباح بفتح الراء وبتخفيف  
الموحدة أبو محمد من أجل الفقهاء وتابعي مكة مات سنة خمس عشرة ومائة . قوله (أن يتخذ) بدل  
من الضمير المجرور في لفظ به كقولهم مررت به المسكين أى لا يرى بأساً باتخاذ الخيوط  
من الشعر وفي بعضها لم يوجد لفظ به وهو ظاهر والفرق بين الخط والحل بالترقة والغلظ  
قوله (وسور) بالهمزة الباقى من الماء الذى شرب منه وهو مجرور عطفا على الماء أى وباب سور  
الكلاب وفي بعضها وجد بعد لفظ المسجد وأكلها أى أكل الكلاب بلفظ المصدر إلى الفاعل . قوله  
(إذا ولغ) أى الكلب والمقام يدل عليه وفي بعضها ولغ الكلب مصرحاً به . و(له) أى لمن أراد أن  
يتوضأ و(وضوء) بفتح الواو وفي بعضها بعد لفظ وضوء لفظ غيره أى غير ما ولغ فيه ويجوز فيه  
الرفع والنصب . و(يتوضأ) جواب الشرط . و(به) أى بالماء وفي بعضها بها فيؤول الإناء  
بالمطهرة أو الأداة فيكون المراد يتوضأ بالماء الذى فيها . قوله (سفيان) أى الثوري ظاهراً  
(وهذا الفقه) أى الحكم بأنه يتوضأ به هو المستفاد من القرآن . و«فإن لم تجدوا» كافي بعض النسخ سهو

- شَيْءٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتِيمٌ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ ١٦٩  
عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لَعَبِيدَةَ عِنْدَنَا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَصْبَنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنْسٍ أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ أَنْسٍ فَقَالَ لَا أَنْ تَكُونَ عِنْدِي شَعْرَةٌ  
مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ ١٧٠

إذا تلو «فلم تجدوا» (وفي النفس) من تمة كلام سفيان و (يتوضأ) أي للاحتياط (ويقيم) لأن  
الماء المشكوك الطهارة كالمعدوم ولا يخفى أن الواو بمعنى ثم إذ التيم بعد التوضؤ قطعاً . فإن قلت إذا  
كان الحكم بعينه مذكوراً في القرآن فلم يبق في النفس منه دغغة . قلت قد تبقى إما لعدم ظهور  
دلالة أو لوجود معارض له إما من القرآن أو غير ذلك . قوله (مالك بن إسماعيل) بن درهم  
النهدي بالنون المفتوحة وبالدال المهملة الكوفي أبو غسان بالمعجمة ثم بالمهمل المشددة متقن ثقة  
فاضل صالح عابد صحيح الحديث من أئمة المحدثين . كبار العابدين . قال يحيى بن معين لا أحد أن سرك  
أن تكتب عن رجل ليس في قلبك منه شيء فكتب عنه توفي سنة تسع عشرة ومائتين . قوله  
(إسرائيل) أي أبو يوسف بن أبي اسحق السبيعي الكوفي الهمداني مرفى باب من ترك بعض  
الاختبار . قوله (عاصم) أي الأحول بن سليمان أبو عبد الرحمن البصري القاضي بالمداين مات  
سنة إحدى وأربعين ومائة و (ابن سيرين) أي محمد مرفى باب اتباع الجنائز و (عبدة) بفتح المهملة  
وكسر الموحدة أبو مسلم بن عمرو السلمي بفتح السين وسكون اللام الكوفي أسلم على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بسنتين ولم يره وكان حاجاً لعل رضي الله عنه وكان شريح  
إذا أشكل عليه الأمر كتب إلى عبدة مات سنة اثنتين وسبعين . قوله (من شعر) يحتمل أن تكون من  
للتبعيض وتقدير الكلام بعض شعر النبي صلى الله عليه وسلم فيكون بعض مبتدأ وعندنا خبره وقرر  
في الكشف مثله في مواضع وأن يكون المستدأ محذوفاً أي عندنا شيء من شعر النبي صلى الله عليه  
وسلم أو عندنا من شعر النبي شيء (أصبناه) أي وجدناه . قوله (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة  
أي من جهة وكلمة أو للشك وهو من ابن سيرين ظاهراً . قوله (أحب) بالرفع خبر للكون وهو  
يحتمل أن تكون تامة ونافضة . فإن قلت ما وجه دلالة على الترجمة . قلت أنه دل على أن الشعر طاهر

ابن سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عِبَادٌ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا حَلَقَ رَأْسَهُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَوَّلَ مَنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ

وإلا لما حفظه أنس ولما كان عند عبدة أحب من الدنيا وما فيها وإذا كان طاهرا فالماء الذي يغسل  
 به الشعر لا محالة يكون طاهرا إذ حكم الغسالة حكم المغسول قبل هذا رد من البخاري على من يقول  
 أن شعر الإنسان إذا فارق الجسد نجس وإذا وقع في شيء نجسه . قوله ( محمد بن عبد الرحيم ) البزار  
 البغدادي المعروف بصاعقة مر في باب غسل الوجه باليدين من غرقة . قوله ( سعيد بن سليمان ) أبو  
 عثمان الواسطي ساكن بغداد كان ينزل بالكرخ نحو أصحاب القراطيس يعرف سعدويه كان ثقة  
 كثير الحديث حج ستين حجة قال أبو بكر الخطيب كان من أهل السنة وامتحن فاجاب في المحنة يعني  
 بفيه لا بقلبه . وقال ابن عساکر لما دعى سعدويه للمحنة رأته خرج من دار الأمير فقال يا غلام  
 قدم الحمار فإن مولاك قد كفر وقيل له بعدما انصرف من المحنة ما فعلتم قال كفرنا وقلنا مات سنة خمس  
 وعشرين ومائتين روى البخاري عنه بدون الواسطة في التوحيد وغيره . قوله ( عباد ) بفتح المهملة وشدة  
 الموحدة ابن العوام بتشديد الواو أبو سهل الواسطي ثقة صدوق وعن أحمد أنه مضطرب الحديث  
 وقال محمد بن سعد كان يتشيع فأخذه هرون فحبسه زمانا ثم خلى عنه وأقام ببغداد بالكرخ مات سنة  
 خمس وثمانين ومائة . قوله ( ابن عون ) هو عبد الله بن عون بفتح المهملة وبالنون تسمى سيد قراء  
 زمانه قال مرة كنا نعجب من ورع ابن سيرين فأنساناه ابن عون تقدم في باب قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم رب مبلغ . قوله ( ابن سيرين ) هو محمد وإذا أطلق لا يراد إلا هو وقد مر مرارا  
 قوله ( لما حلق رأسه ) هذا تجوز إذ معناها أمر الحلاق بحلقه والقربة عادية . و ( أبو طلحة ) هو زيد  
 ابن سهل الأنصاري النجاري بالجيم المشددة شهد العقبة والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وهو نقيب روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان وتسعون حديثا للبخاري منها  
 ثلاث وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم «صوت أبي طلحة في الجيش خير من قته» مات سنة اثنتين  
 وثلاثين بالمدينة أو بالشام أو في البحر والأصح الأول وصلى عليه عثمان رضى الله عنهما . فان قلت  
 ما وجه تعلقه بالترجمة . قلت إنه دل على طهارة الشعر حيث أخذه أبو طلحة وفرره الرسول صلى الله  
 عليه وسلم عليه فالماء الذي يغسل به الشعر كان كذلك وهو المطلوب . فان قلت احتمل أن يكون ذلك من  
 خصائص شعره صلى الله عليه وسلم . قلت حكم جميع المكلفين حكمه في الأحكام التكليفية إلا إذا

**بَابُ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنْاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ**

إِذَا شَرِبَ  
لِلْكَلْبِ

بْنُ يَوْسُفَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنْاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ

خص بدليل فالبيان على المخصص وفي الجملة المسئلة مختلف فيها مقررة في علم أصول الفقه . قوله (أبي الزناد) بكسر الزاي وبالنون وتقدم هذا الاسناد بتمامه في باب الاستجمار وترا . قوله (شرب الكلب في إناء) ضمن شرب معنى ولغ فعدي تعديته يقال ولغ الكلب شرابنا وفي شرابنا ومن شرابنا وفي الحديث دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي رحمه الله حيث قال بنجاسة الكلب لأن الطهارة لا تكون إلا عن حدث أو نجس وليس هنا حدث فيتعين النجس . فان قيل المراد الطهارة اللغوية فالجواب ان حمل اللفظ على حقيقته الشرعية مقدم على اللغوية . النووي : وفيه أيضا نجاسة الاناء ولا فرق في الكلب المأذون في اقتنائه وغيره ولا بين الكلب البدوي والحضري لعموم اللفظ وقال المالكية فيه أربعة أقوال طهارته ونجاسته وطهارة سؤر المأذون في اتخاذه دون غيره والفرق بين الحضري والبدوي وفيه وجوب غسل نجاسة مولوغه سبع مرات وقال أبو حنيفة رحمه الله يكفي غسله ثلاث مرات ولا فرق عندنا بين ولوغه وغيره من بوله وروثه ودمه وعرقه ونحو ذلك . الرافعي في الشرح الكبير وعند مالك لا يغسل من غير الولوغ لأن الكلب طاهر عنده والغسل من الولوغ تعبد وقال أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنه لا عدد في غسله ولا يعفر بالتراب بل هو كسائر النجاسات . الخطابي : إذا ثبت أن لسانه الذي يتناول به الماء نجس علم أن سائر أجزائه في النجاسة بمثابة لسانه فأى جزء من بدنه ماسه وجب تطهير الاناء منه وفيه دليل على تحريم بيع الكلب اذا كان نجس الذات فصار كسائر النجاسات ثم كلامه . ولو ولغ كلاب أو كلب واحد مرات في إناء ففيه ثلاثة أوجه الصحيح يكفي الجميع سبع مرات والثاني يجب لكل واحد سبع والثالث أنه يكفي لولغات الواحد سبع ويجب لكل كلب سبع ولو وقعت نجاسة أخرى فيما ولغ فيه كنى عن الجميع ولو كانت نجاسة الكلب دمه فلم يزل عينه إلا ست غسلات مثلا فهل يحسب ذلك ست غسلات أم غسلة واحدة أم لا يحسب من السبع أصلا فيه أيضا أوجه ثلاثة أصحها واحدة . فان قلت ظاهر لفظ الحديث يدل على أنه لو كان الماء الذي في الاناء قلتين ولم تتغير أوصافه بشربه كان الولوغ فيه أيضا منجسا له لكن الفقهاء لم يقولوا به . قلت لا نسلم أن ظاهره دل عليه إذ الغالب في أوانيهم أنها ما كانت تسع القلتين بلفظ الاناء خرج عنه القلتان وما فوقه . فان قلت لا يعلم من الحديث مزج الماء في إحدى الغسلات بالتراب فمن أين حكم به : قلت

١٧٢ سَبْعًا حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

دِينَارٍ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْأَحَادِيثُ الْآخِرُ الدَّالَّةُ عَلَيْهِ وَهَذَا الْحَدِيثُ وَإِنْ كَانَ مَطْلَقًا يَقِيدُ بِذَلِكَ لِأَنَّ الْمَطْلَقَ وَالْمَقِيدَ إِذَا اتَّحَدَا سَبِيهُمَا حُلَّ الْمَطْلَقِ عَلَيْهِ عَمَلًا بِالْأَدِلَّةِ . قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَوْلُهُ « حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ » أَيُّ ابْنِ رَاهُوبٍ تَقَدَّمَ فِي أَوَّلِ الْوَضُوءِ « وَعَبْدُ الصَّمَدِ » هُوَ ابْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ التَّنَوُّبِيِّ تَقَدَّمَ فِي بَابٍ مِنْ أَعَادِ الْحَدِيثِ ثَلَاثًا « وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ » بَنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ الْمَدَنِيُّ الْعَدَوِيُّ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ . قَوْلُهُ « سَمِعْتُ أَبِي » أَيُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ الْمَذْكُورِ « وَأَبُو صَالِحٍ » هُوَ ذُكْوَانُ الزِّيَّاتِ الْمَدَنِيُّ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمَا فِي بَابِ أُمُورِ الْإِيمَانِ . قَوْلُهُ « يَأْكُلُ » إِمَّا صِفَةً أَوْ حَالًا لَا مَفْعُولًا ثَانٍ لِأَنَّ الرُّؤْيَا بِمَعْنَى الْإِبْصَارِ . وَ « الثَّرَى » عَلَى وَزْنِ الْعَصَا هُوَ التَّرَابُ الَّذِي أَيْ الْمَبْتَلُ وَ « فَجَعَلَ » أَيُّ فَطَفَقَ يَغْرِفُ لِلْكَلْبِ بِخَفِّهِ وَ « أَرَوَاهُ » أَيُّ جَعَلَهُ رِيَانًا وَالشُّكْرُ هُوَ الثَّنَاءُ عَلَى الْمُحْسِنِ بِمَا أَوْلَى لَهُ مِنَ الْمَعْرُوفِ يُقَالُ شَكَرْتُهُ وَشَكَرْتُ لَهُ وَبِاللَّامِ أَفْصَحُ وَالْمُرَادُ مِنْهُ هُنَا بِمَجْرَدِ الثَّنَاءِ أَيُّ فَائِئِ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ الْجَزَاءُ إِذَا الشُّكْرُ نَوْعٌ مِنَ الْجَزَاءِ أَيُّ فَجَزَاهُ اللَّهُ . فَإِنْ قُلْتَ إِدْخَالَ الْجَنَّةِ هُوَ نَفْسُ الْجَزَاءِ فَمَا مَعْنَى الْفَاءِ : قُلْتَ هُوَ مِنْ بَابِ عَظْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ أَوْ الْفَاءُ تَفْسِيرِيَّةٌ نَحْوُ « قَتَلُوا إِلَى بَارْتِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » عَلَى مَا فُسِّرَ مِنْ أَنَّ الْقَتْلَ كَانَ نَفْسَ تَوْبَتِهِمْ وَفِيهِ أَنْ يُصَالَ الْخَيْرُ لِغَيْرِ الْإِنْسَانِ مِنْ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ مَثَابَ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ أَحْسَنَهَا وَأَجْمَعَهَا . التَّيْمِيُّ : فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبَةً أَجْرُكَ أَنْ يَقْتُلَهُ أَوْ غَيْرَ مَأْمُورٍ وَكَذَا الْحَكْمُ فِي أَسَارَى الْكُفَّارِ . النَّوَوِيُّ : فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ الْحَيَوَانَاتِ الْمُحْتَرَمَةِ بِحُصُولِ الثَّرَابِ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ وَأَمَّا غَيْرُ الْمُحْتَرَمِ وَهُوَ الْمَأْمُورُ بِقَتْلِهِ كَالْكَافِرِ الْحَرْبِيِّ وَالْمُرْتَدِّ وَالْكَلْبِ الْعَقُورِ فَيَمْتَلِئُ أَمْرُ الْقَارِعِ فِي قَتْلِهِ . وَقَالَ فَشَكَرَ اللَّهُ مَعْنَاهُ قَبْلَ عَمَلِهِ . فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ دَلَّ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى التَّرْجِمَةِ : قُلْتَ قَالَ التَّيْمِيُّ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْمَالِكِيَّةِ أَرَادَ الْبُخَارِيُّ بِإِرَادَةِ هَذَا الْحَدِيثِ طَهَارَةَ سُورَةِ لَانَ الرَّجُلِ مَلَأَ خَفَّهُ وَسَقَاهُ بِهِ وَلَا شَكَّ أَنَّ سُورَةَ بَقِي فِيهِ وَاسْتَبَاحَ لِبَاسَهُ فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرَ مَا دُونَ غَسْلِهِ إِذْ لَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ غَسْلَهُ وَأَقُولُ فِيهِ دَغْدَغَةٌ إِذْ لَا يَعْلَمُ مِنْهُ أَنَّهُ كَانَ فِي زَمَنِ بَعَثَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَعَلَّهُ كَانَ قَبْلَهَا أَوْ كَانَ بَعْدَهَا قَبْلَ ثُبُوتِ حَكْمِ سُورِ الْكَلَابِ أَوْ أَنَّهُ لَمْ يَلْبَسْ بَعْدَ ذَلِكَ أَوْ غَسَلَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَوْلُهُ « أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ » يَفْتَحُ الْمَنْقُطَةَ وَبِالْمَوْحِدَتَيْنِ بَيْنَهُمَا مِثْلُ تَحْتَانِيَّةٍ سَاكِنَةٍ وَالْأَوَّلَى مَكْسُورَةٌ ابْنُ سَعِيدٍ الْبَصْرِيُّ التَّيْمِيُّ مَاتَ سَنَةَ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ . قَوْلُهُ « أَبِي » يَعْنِي شَيْبَا الْمَذْكُورَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ يُونُسَ وَكَانَ بِخَتْلَفٍ فِي التَّجَارَةِ إِلَى مِصْرَ وَكَتَابَهُ كِتَابٌ صَحِيحٌ . قَوْلُهُ « يُونُسَ » هُوَ ابْنُ يَزِيدَ مِنَ الزِّيَادَةِ الْأَيْلِ

أحمد  
ابن شبيب

أَنَّ رَجُلًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَأَخَذَ الرَّجُلُ خُفَّهُ يَغْرِفُ لَهُ بِهِ  
 حَتَّى أَزَوَاهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ ١٧٣  
 يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَتْ  
 الْكِلَابُ تَبُولُ وَتَقْبِلُ وَتَدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تقدم ذكره في كتاب الوحي و (حمزة) بالمهملة والزاي هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب أبو عمارة  
 القرشي العدوي المدني التابعي ثقة قليل الحديث روى له الجماعة . قوله (أبيه) يعني ابن عمر رضي الله  
 عنهما و (في المسجد) أي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ اللام للمهد . فان قلت هذا التركيب  
 مشعر باستمرار الإقبال والادبار ولفظ في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم دال على عموم جميع الأزمنة إذ  
 اسم الجنس المضاف من الألفاظ العامة وفي فلم يكونوا يرشون مبالغة ليست في قولك فلم يرشوا بدون لفظ يكون  
 كما في قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم حيث لم يقل وما يعذبهم الله وكذا في لفظ الرش حيث اختاره على  
 لفظ الغسل لأن الرش ليس فيه جريان الماء بخلاف الغسل فانه يشترط فيه الجريان فتش الرش يكون أبلغ  
 من نفي الغسل ولفظ شيئاً أيضاً عام لأنه فكرة وقعت في سياق النفي وهذا كله للبالغة في طهارة تسوره إذ في مثل هذه  
 الصورة الغالب أن لعبه يصل إلى بعض أجزاء المسجد فاذا قرر الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك ولم يأمر بغسله  
 فقد علم أنه طاهر . قلت لا دلالة له في ذلك إذ تقرير السؤال إنما كان لأن طهارة المسجد متيقنة ونجاسته  
 مشكوك فيها واليقين لا يرفع الظن فضلاً عن الشك وعلى تقدير دلالة لا تعارض دلالة منطوق الحديث  
 الناطق صريحاً بإيجاب الغسل حيث قال فليغسله سبعاً كما أن الغالب من استمرارها ولو غفر فيه الغالب منه أيضاً  
 بوله فيه فيلزم أن يكون بوله طاهراً أيضاً وفي نسخة إبراهيم النسي الرأوى عن البخاري الذي هو في مرتبة  
 الفربري كانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر ولا قائل بطهارة بوله فعلم منه انه متروك الظاهر إما لأنه  
 كان في أول عهد الاسلام قبل ثبوت حكم النجاسة وأما لأنهم كانوا يلقبون وجه الأرض النجس إلى  
 الوجه الآخر أو هو منسوخ ونحو ذلك والظاهر ان الغرض من إيراد هذا الحديث بيان جواز مر  
 الكلاب في المسجد فقط وأن النجاسة اذا كانت يابسة لا تنجس المكان مع أن الحديث نقله البخاري  
 بلفظ قال لا بلفظ حدثني ونحوه وهو من نوازل الدرجات . قوله (من ذلك) أي من المسجد وهو إشارة  
 إلى البعيد في المرتبة أي ذلك المسجد العظيم البعيد درجته عن فهم الناس والفرق بين ذلك وهنالك أن هنالك  
 للمكان خاصة وذلك أعم منه . قوله (حفص) بالحاء والصاد المهملتين ابن عمر بدون الواو مر قريباً



١٧٤ فَلَمْ يَرُشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ الْمُعْلَمُ فَقَتَلَ فَكُلْ وَإِذَا أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَهُ عَلَى نَفْسِهِ قُلْتُ أُرْسِلْ كُلِّي فَأَجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ

في باب التيامن في الوضوء (وابن أبي السفر) بفتح الفاء هو عبدالله بن سعيد تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون وفي بعضها بسكون الفاء وفي بعضها لم يوجد لفظ ابن وهو غلط . قوله (الشعبي) بفتح الشين هو عامر الكوفي الامام مر في الباب المذكور . قوله (عدى) بفتح العين المهملة وكسر المهملة والتحتانية المشددة (ابن حاتم) بالمهملة وبكسر المثناة ابن عبدالله الطائي المكنى بأبي طريف بفتح المهملة وبكسر الراء قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سنة سبع روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة وستون حديثا ذكر البخاري منها ثلاثة مات بالكوفة زمن المختار وهو ابن مائة وعشرين سنة وأبوه حاتم المشهور بالكرم روى عن عدى أنه قال ما دخل على وقت صلاة الا وأنا مشتاق اليها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه إذا دخل عليه وشهد فتوح العراق زمن عمر رضي الله عنه وكان يفت الخبز للنمل ويقول انهن جارات لنا ولهن حق ويقال له الجواد ابن الجواد وسيأتي بعض فضائله إن شاء الله تعالى . قوله (سألت النبي صلى الله عليه وسلم) أي عن حكم صيد الكلاب يدل عليه الجواب (المعلم) هو الذي يزجر بالزجر ويسترسل بالارسال ولا يأكل منه لا مرة بل مرارا وفي إطلاقه دليل لا باحة صيد جميع الكلاب المعلمة من الأسود وغيره . وقال أحمد لا يحل صيد الكلب الأسود لأنه شيطان . قوله (فقتل) لأنه لو بقي له حياة مستقرة لا بد من ذكائه إجماعا ومعناه تقتل ولم يأكل منه لأن قسيمه هو إذا أكل وذلك لأنه حينئذ أمسك على صاحبه وقال تعالى « فكلوا مما أمسكن عليكم » قوله (سميت) أي ذكرت اسم الله على كلبك عند ارساله وإنما حذف حرف العطف من الجواب والسؤال لأنه ورد على طريق المفاولة كما في آية مقابلة موسى عليه السلام وفرعون وعلم منه أنه لا بد من هذه الشروط الاربعة حتى يحل صيده الاول الارسال والثاني كونه معلما والثالث الامساك على صاحبه بأن لا يأكل منه والرابع أن يذكر اسم الله عليه عند الارسال واختلفوا في أن التسمية واجبة أم سنة فذهب الشافعي الى أنها سنة فلو تركها عمدا أو سهوا حل الصيد وأهل الظاهر الى أنها واجبة فلو تركها سهوا أو عمدا لم يحل وأبو حنيفة الى أنه لو تركها سهوا حل وإلا فلا واحتج الموجب بقوله تعالى « ولا



وَلَمْ تَسْمَعْ عَلَى كَلْبٍ آخَرَ

**بَابُ** مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ الْمَخْرَجَيْنِ مِنَ الْقَبْلِ وَالْذُّبْرِ وَقَوْلُ اللَّهِ  
تَعَالَى (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) وَقَالَ عَطَاءٌ فِيمَنْ يَخْرُجُ مِنْ دُبْرِهِ الدُّودُ أَوْ  
مِنْ ذَكَرِهِ نَحْوُ الْقَمَلَةِ يُعِيدُ الْوُضُوءَ وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا ضَحَكْتَ فِي الصَّلَاةِ

تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفُسْقٌ وَأَصْحَابُنَا أَجَابُوا عَنْهُ بِأَن الْمُرَادَ مَا ذُبح لِلْإِصْنَامِ كَمَا  
قَالَ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى «وَمَا أَهْلُ بِهِ لغيرِ اللَّهِ» وَلَأنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ «وَإِنَّهُ لَفُسْقٌ» وَأَجْمَعَ الْأُمَّةُ عَلَى  
أَن مَنْ أَكَلَ مِنْ مَتْرُوكِ التَّسْمِيَةِ لَيْسَ بِفَاسِقٍ فَوَجِبَ حَمْلُهَا عَلَيْهِ جَمْعًا بَيْنَ الدَّلَائِلِ وَبَعْضُهُمْ قَالُوا الْوَائِي  
وَإِنَّهُ لَفُسْقٌ لَيْسَتْ عَاطِفَةٌ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الثَّانِيَةَ إِسْمِيَّةٌ خَبَرِيَّةٌ وَالْأُولَى فِعْلِيَّةٌ انْشَائِيَّةٌ فَهِيَ حَالِيَةٌ إِذِ الْأَصْلُ  
عَدَمٌ غَيْرُهَا فَيَتَقَيَّدُ النَّهْيُ بِحَالِ كَوْنِ الذَّبْحِ فَسَقًا وَالْفُسْقُ فِي الذَّبِيحَةِ مَفْسُورٌ بِمَا أَهْلُ بِهِ لغيرِ اللَّهِ  
وَإِذَا اتَّفَقَ كَوْنُهُ مَهْلَاكًا لغيرِ اللَّهِ اتَّفَقَ النَّهْيُ فَيَنْتَقِي التَّحْرِيمُ فَالْآيَةُ حُجَّةٌ لَنَا لَا عَاطِفَ لَهَا وَهَذَا نَوْعٌ مِنْ قَلْبِ الدَّلِيلِ  
وَاحْتِجُوا أَيْضًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى «حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ» إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى «إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ» فَأَبَاحَ بِالتَّذَكِّيَةِ مِنْ غَيْرِ اشْتِرَاطِ  
الْقَسَمَةِ . فَإِنْ قِيلَ التَّذَكِّيَةُ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالتَّسْمِيَةِ . قُلْنَا هِيَ فِي اللُّغَةِ الشَّقُّ وَالْفَتْحُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى «وَطَعَامُ  
الَّذِينَ أُوتُوا السَّكَّابَ حلٌّ لَكُمْ» وَهُمْ لَا يَسْمُونُ وَبِحَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ  
اللَّهِ إِنْ قَوْمًا حَدِيثُوعُهُدَ بِالْجَاهِلِيَّةِ يَأْتُونَنَا بِالْحَمِّ لَا نَدْرِي أَذَكَرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا أَفَأَكُلُ مِنْهُ . فَقَالَ  
سَمُوا وَكُلُوا . فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجَّهَ ارْتِبَاطُهُ بِالترجمة . قُلْتَ أَمَا عَلَى مَا فِي بَعْضِ النُّسخِ مِنْ لَفْظِ وَأَكْلَاهَا بِمَدٍ  
لَفْظِ الْمَسْجِدِ عِنْدَ ذِكْرِ التَّرْجُمَةِ فَظَاهِرٌ وَأَمَا عَلَى غَيْرِهِ فَلِلنَّاسِ حُكْمُ السُّورِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ  
إِلَّا مِنَ الْمَخْرَجَيْنِ) بِفَتْحِ الْمِيمِ . فَإِنْ قُلْتَ لِلْوُضُوءِ أَسْبَابٌ آخَرُ مِثْلُ النَّوْمِ وَغَيْرِهِ فَكَيْفَ حَصَرَ عَلَيْهِمَا . قُلْتَ  
الْحَصْرُ إِنَّمَا هُوَ بِالنَّظَرِ إِلَى اعْتِقَادِ الْخَصْمِ إِذْ هُوَ رَدٌّ لِمَا اعْتَقَدَهُ وَالِاسْتِثْنَاءُ مَفْرُغٌ فَعَنَاهُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ مِنْ  
الْخُرُوجِ مِنْ مَخَارِجِ الْبَدَنِ إِلَّا مِنْ هَذَيْنِ الْمَخْرَجَيْنِ وَهُوَ رَدٌّ لِمَنْ رَأَى أَنَّ الْخَارِجَ مِنَ الْبَدَنِ بِالنَّفْصِ  
مِثْلًا نَاقِضٌ لِلْوُضُوءِ فَكَانَ قَالَ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ الْمَخْرَجَيْنِ لَا مِنْ مَخْرَجٍ آخَرَ كَالْفَصْدِ كَمَا هُوَ اعْتِقَادُ  
الشَّافِعِيِّ . قَوْلُهُ (مِنَ الْغَائِطِ) أَيُّ مِنَ الْأَرْضِ الْمُطْمَثَّةِ فَيَتَنَاوَلُ الْقَبْلَ وَالْذُّبْرَ إِذَا هُوَ كُنَايَةٌ عَنِ الْخَارِجِ  
مِنَ السَّيْلَيْنِ مُطْلَقًا . قَوْلُهُ (وَقَالَ عَطَاءٌ) أَيُّ ابْنِ أَبِي رَبَاحٍ التَّابِيُّ . فَإِنْ قُلْتَ لَمْ يَقُلْ فِي الْبَابِ الْمُتَقَدِّمِ

أَعَادَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعِدِّ الوُضُوءَ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ وَأُظْفَارِهِ أَوْ خَلَعَ خَفِيَّهُ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ فَرُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَتَزَفَهُ

وكان غطاء وفي هذا الباب وقال عطاء . قلت ثمة أخبر عن اجتهاده وههنا أخبر عن افتائه أو هو تفنن في الكلام وكلاهما تعليق من البخارى عنه و (( القملة )) بالفاف المفتوحة وسكون الميم واحدة القمل وهو معروف قال مالك ما خرج نادرا من المخرجين على وجه الممرض لا ينقض الوضوء كالأستحاضة فسلس البول والمذى والحجر والدم وكذا خروج الدودة من الدبر والقملة من الذكرا لا أن يخرج معاشيء من حدث قاله ابن بطال رضى الله عنه . قوله (( جابر )) أى الصحابي المشهور أحد المكثرين من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرفى أول كتاب الوحي . قوله (( أعاد الصلاة )) عند الشافعى مشروط بما إذا تيسرت القراءة دونه ولم يغلبه . وقال الحنفية القمصة في الصلاة مبطل للصلاة والوضوء والضحك للصلاة فقط والتبسم لا يبطل شيئا منهما والفرق بينهما بأن ظهور الاسنان إمامع الصوت أم لا . والثانى هو التبسم والأول إما بحيث يسمع جيرانه أم لا والأول القمصة والثانى الضحك . قوله (( الحسن )) أى البصرى التابعى الكبير مرفى كتاب الإيمان . قال مجاهد وحماة أخذ الشعر والظفر يوجب الوضوء . وقال أحمد من خلع خفيه بعد المسح عليهما يعيد الوضوء وقال الشافعى يغسل رجله . وقال الحسن لا شيء عليه ويصلى كما هو . قوله (( لا وضوء إلا من حدث )) فان قلت هذا قول كل الأمة فما وجه تخصيصه بأبى هريرة والحدث هو أمر مقدر على الأعضاء الأربعة مانع لصحة الصلاة . قلت إنه يفسر الحدث بالضراط أى بنحوها من الخارج عن المعتاد فغناه لا وضوء إلا من الخارج من السيلين . قوله (( ويذكر )) هذا تعليق أيضا ولكنه بصيغة التريض بخلاف قال ونحوه فانه تعليق بصيغة التصحيح مجزوما به . قوله (( ذات الرقاع )) بكسر الراء قبل هو اسم شجرة سميت الغزوة به . وقبل سميت برقاع كانت فى ألويتهم وقبل لأن أقدامهم نقتب فلفوا عليها الخرق وهذا هو الصحيح . قوله (( فتزفه )) بفتح الزاى والفاء . الجوهرى : يقال نزفه الدم إذا خرج منه دم كثير حتى يضمف فهو نزيف ومنزوف . وقال أبو حنيفة رضى الله عنه الدم إذا سال ينقض الوضوء واستدلوا من هذا الحديث عليه . فان قلت كيف مضى فى صلاته وظهور الدم عليه سبب لتنجس بدنه والصلاة

الدَّمِ فَرَكَعَ وَسَجَدَ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ الْحَسَنُ مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يُصَلُّونَ  
فِي جَرَاحَاتِهِمْ وَقَالَ طَاوُسٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعَطَاءٌ وَأَهْلُ الْحِجَازِ لَيْسَ فِي الدَّمِ  
وُضُوءٌ وَعَصْرُ ابْنِ عُمَرَ بِثَرَّةٍ فُخِّرَ مِنْهَا الدَّمُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَبَزَقَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى  
دَمًا فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَالْحَسَنُ فِيمَنْ يَحْتَجِمُ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا غَسْلُ

كما لا تصح مع الحدث لا تصح مع الخث . قلت إما لأن قليل دم الجروح مغفول أولانه أزاله في  
الحال و (جراحاتهم) بكسر الجيم . الخطأ : لست أدري كيف يصح الاستدلال منه والدم إذا سال  
يصب بدنه وربما أصاب ثيابه ومع إصابته شيء من ذلك وإن كان يسيرا لا تصح صلاته إلا أن يقال  
إن الدم كان يجري من الجراح على سبيل الدفق حتى لا يصب شيئا من ظاهر سائر بدنه ولئن كان  
كذلك فهو أمر عجيب . قوله (طاووس) هو ابن كيسان البجلي أبو عبد الرحمن الحميري من أنباء  
الفرس كان ينزل مخاليف اليمن أحد أعلام التابعين وخيار عباد الله الصالحين مات بمكة يوم التروية  
سنة ست ومائة صلى عليه هشام بن عبد الملك وقال يحيى بن معين اسمه ذكوان وسمى طاوسا لأنه كان  
طاوسا انقراء . قوله (ومحمد بن علي) بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي المدني أبو جعفر  
المعروف بالباقر سمي به لأنه بقر العلم أي شقه بحيث عرف حقائقه التابعي الجليل مات سنة أربع  
عشرة ومائة ويحتمل أن يريد به محمد بن علي المشهور بان الخفية وقد تقدم في آخر كتاب العلم والظاهر  
الأول . قوله (أهل الحجاز) أي مالك والشافعي ومحمد (وبزق) بالزاي والسين والصاد بمعنى  
وأخذ و (ابن أبي أوفى) هو عبد الله بن أبي أوفى علي وزن عطش الصحابي شهد معه الرضوان وما  
بعدها من المشاهد ولم يزل بالمدينة حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم روى له خمسة وتسعون  
حديثا خرج البخاري منها خمسة عشر وقال صلى الله عليه وسلم في حقهم اللهم صل على آل أبي أوفى  
وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة سبع وثمانين وقد كف بصره . قوله (ليس عليه  
الغسل محاجمه) وفي بعضها فقد لفظ الا والنسخة الواجدة هي الصحيحة لا الفاقدة وأبو حنيفة  
وأصحابه يرون من الحجامة الوضوء وغسل أثر المحاجم والمحاجم جمع المحجمة وهو مكان الحجامة  
وقارورتها والمراد هنا هو الأول . وقال الليث يحزبه أن مسح ويصلي ولا يغسله قوله (آدم)

١٧٥ **مَحَاجِهِ حَدَّثَنَا** آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ مَا لَمْ يُحَدِّثْ فَقَالَ رَجُلٌ أَتَعْجِمُ مَا الْحَدَّثُ يَا أَبَا

١٧٦ هُرَيْرَةَ قَالَ الصَّوْتُ يَعْنِي الضَّرْطَةَ **حَدَّثَنَا** أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ

الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْصَرِفُ

مَرَفِيَّ ابْنِ الْمُسْلِمِ مِنْ سَلَمِ الْمُسْلِمُونَ (وَابْنُ أَبِي ذَنْبٍ) فِي بَابِ حِفْظِ الْعِلْمِ (وَسَعِيدُ الْمَقْبَرِيِّ) بِضَمِّ الْبَاءِ وَفَتْحِهَا وَقِيلَ تَكْسِيرُهَا أَيْضًا فِي بَابِ الدِّينِ يَسِرُ . قَوْلُهُ (فِي صَلَاةٍ) خَبَرٌ لِقَوْلِهِ لَا يَزَالُ (وَمَا كَانَ) فِي بَعْضِ النُّسخِ مَا دَامَ . وَ (يَنْتَظِرُ) إِمَّا خَبَرٌ لِلْفِعْلِ النَّاكِصِ وَإِمَّا حَالٌ وَ (فِي الْمَسْجِدِ) خَبَرُهُ . فَإِنْ قُلْتَ لَمْ يَزَالْ عَدَلَ عَنْ التَّعْرِيفِ وَلَمْ يَقُلْ فِي الصَّلَاةِ . قُلْتَ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْمُرَادَ نَوْعَ صَلَاتِهِ الَّتِي يَنْتَظِرُهَا فَالتَّنْكِيرُ لِلتَّنْوِيعِ كَمَا لَوْ قَالَ فِي أَنْتَظَارِ صَلَاةِ الظُّهْرِ كَانَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ وَهَلَمْ جَرًّا . فَإِنْ قُلْتَ فَلَمْ يَزَالْ التَّكْلِمَ وَسَائِرُ مَا لَا يَجُوزُ فِي الصَّلَاةِ وَكَذَا لَوْ عَلِقَ الطَّلَاقَ بِالصَّلَاةِ فَعِنْدَ الْإِنْتِظَارِ يَجِبُ أَنْ يَقَعَ الطَّلَاقُ . قُلْتَ فِيهِ أَضْمَارُ أَيْ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي ثَوَابِ صَلَاةٍ يَنْتَظِرُهَا مَا دَامَ يَنْتَظِرُهَا وَالْقَرِينَةُ لَفْظُ الْإِنْتِظَارِ نَعَمْ لَوْ كَانَ يَجْرِي عَلَى ظَاهِرِهِ لَكَانَ كَذَلِكَ . قَوْلُهُ (أَعْجِمُ) الْأَعْجَمُ الَّذِي لَا يَفْصَحُ وَلَا يَبِينُ كَلَامَهُ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْعَرَبِ . الْجَوْهَرِيُّ لَا تَقُلْ رَجُلٌ أَتَعْجِمُ فَيَنْسَبُ إِلَى نَفْسِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَعْجَمٌ وَعَجَمٌ وَأَعْجَمِي بِمَعْنَى مِثْلِ دَوَّارٍ وَدَوَّارِي وَالْعَجَمُ خِلَافُ الْعَرَبِ وَالْوَاحِدُ عَجَمِي وَلَفْظُ فَقَالَ إِلَى آخِرِهِ إِدْرَاجٌ مِنْ سَعِيدٍ . فَإِنْ قُلْتَ الْحَدَّثُ لَيْسَ مِنْ حَصْرِ أَعْلَى الضَّرَاطِ . قُلْتَ الْمُرَادُ الضَّرْطَةُ وَنَحْوُهَا مِنَ الْفَسَادِ وَسَائِرُ الْخَارِجَاتِ مِنَ السَّبِيلَيْنِ وَإِنَّمَا خَصَّصَ بِهَا لِأَنَّ الْغَالِبَ أَنَّ الْخَارِجَ مِنْهُمَا فِي الْمَسْجِدِ لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا . فَإِنْ قُلْتَ فَالْحَدَّثُ أَيْضًا لَيْسَ مَخْتَصًّا بِالْخَارِجِ مِنَ السَّبِيلَيْنِ بَلْ لَهُ أَسْبَابُ أُخْرَى . قُلْتَ الْمَجْمَعُ عَلَيْهِ ذَلِكَ وَالْبَاقِي أَمَّا مِظْنَةٌ لَهُ أَوْ مُخْتَلَفٌ فِيهِ وَهُوَ لَيْسَ سَوْأًا عَنْ مِطَاقِ الْحَدِيثِ بَلْ عَنْ الْحَدِيثِ الْخَاصِّ وَهُوَ الْمَعْرُودُ الَّذِي فِي ضَمْنِ مَا لَمْ يَحْدِثْ أَيْ الْحَدِيثُ الَّذِي يَقَعُ فِي الْمَسْجِدِ حَالِ الْإِنْتِظَارِ وَذَلِكَ لَا يَكُونُ غَالِبًا زَائِدًا عَلَى الضَّرْطَةِ . قَوْلُهُ (أَبُو الْوَلِيدِ) هُوَ الطَّبَالِيُّ مَرَفِيَّ فِي بَابِ عَلَامَةِ الْإِيمَانِ حُبُّ الْإِنصَارِ . وَ (عَبَادُ) بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَتَشْدِيدِ الْمَوْحِدَةِ (ابْنُ تَمِيمٍ) الْإِنصَارِيُّ (وَعَمُّهُ)

- حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ ١٧٧  
الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرِ أَبِي يَعْلَى الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ كُنْتُ  
رَجُلًا مَذَّاءً فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ  
ابْنَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوءُ وَرَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا سَعْدُ ١٧٨  
ابْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ  
زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِذَا

عبد الله بن زيد بن عاصم الصحابي تقدما في باب لا يتوضأ من الشك كما أن تحقيق معنى الحديث  
سبق ثمة قوله (لا ينصرف) أي من الصلاة (حتى يسمع صوتا) أي من الدبر (أو يجد ريحا) أي منه. قال  
البخاري رضى الله عنه (حدثنا قتيبة) مصغر القتيبة بن سعيد البلخي تقدم في باب السلام من الاسلام  
و (جرير) بفتح الجيم وبالراء المكسورة المكررة أبو عبد الحميد الرازي قال كوفي مرفى في باب من  
جعل لأهل العلم أيا ما و (الأعمش) هو سليمان بن مهران بكسر الميم الطبري ثم الكوفي سبق في باب  
علامة المنافق. قوله (منذر) بضم الميم وهكون النون وبالمنقطة المكسورة (ابن يعلى) بفتح المشاة  
التحانية وسكون المهملة وفتح اللام في اللفظين (الثوري) بالثلثة وبالراء الكوفي و (محمد بن الحنفية)  
ابن علي رضى الله عنه والحنفية أمه تقدم ذكرهما في آخر كتاب العلم مع ذكر المقداد وجميع مباحث الحديث  
مستوفى و (شعبة) هو أمير المؤمنين في الحديث تقدم في أول كتاب الايمان وهو تعليق من البخاري  
ذكره متابعة والظاهر أنه يريد الأعمش عن منذر عن ابن الحنفية وإن احتمل أن يروى عن غير المنذر  
والله أعلم. قال ابن بطال: حديث المقداد في المذى مجمع عليه أن فيه الوضوء إلا أن ماسلس عند  
مالك فهو مرض ولا يكون فيه الوضوء. قوله (سعد بن حفص) بالمهملة المفتوحة والغاء الساكنة  
وبالمهملة أبو محمد الطلحي بالمهملة الكوفي الضخم مات سنة خمس عشرة ومائتين. قوله (شيبان)  
بفتح المعجمة ابن عبد الرحمن النحوي أبو معاوية (ويحيى بن أبي كثير) بفتح الكاف البصري التابعي  
و (أبوسيلة) بفتح المهملة واللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف التابعي تقدموا في باب كتابة العلم

سعد  
ابن حفص

جَامِعَ فَلَمْ يَمِنْ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذَكَرَهُ قَالَ عُثْمَانُ  
 سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلِيًّا وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ  
 وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ ١٧٩

قوله (عطاء بن يسار) بفتح المثناة التحتانية وبالمهملة المدي مر في باب كفران العشير. و (زيد ابن خالد) الجهني المدي الصحابي تقدم في باب الغضب في الموعظة. و (عثمان بن عفان) أمير المؤمنين في باب الوضوء. ثلاثا ثلاثا وفي هذا الاسناد صحايان وتابعيون ثلاثة. قوله (قلت) هو بصيغة المتكلم فان قلت لم لم يقل قال كما قال إنه سأل حتى يكون الكلام أسلوبا واحدا. قلت جاز في مثله التكلم نقلا للفظ بعينه على سبيل الحكاية والغلة أداء للمعنى بعبارة نفسه كما جاء في  
 أنا الذي سميتني أمي حيدرة

أنا الذي سمته أمه حيدرة لأن فيه اعتبارين وهما عبارتان عن أمر واحد ففي الأول نظر إلى جانب الغيبة وفي الثاني إلى جانب التكلم وهو نوع من باب الالتفات. قوله (أرأيت) بفتح الراء ومفعوله محذوف أي أرأيت أنه يتوضأ و (فلم يمين) بضم الياء وسكون الميم وعليه الرواية وفيه لغة ثانية فتح الياء وثالثة ضم الياء وفتح الميم وتشديد النون يقال مني وأمني ومنى ثلاث لغات والوسطى أشهر وأفصح وبها جاء القرآن قال تعالى «أفرايتم ما تمنون» قوله (ويغسل ذكره) فان قلت الغسل مقدم على التوضي فلم أخره. قلت لا يصلح التقديم لجواز أن يغسل بعده بحيث لا ينقض وضوءه ثم ان الواو لمطلق الجمع بلا اشعار بالتأخير. فان قلت غسل كل الذكر واجب أو غسل ما أصابه المذي. فان قلت قال مالك بالأول والشافعي بالثاني. فان قلت ولم أمره بغسل الذكر. قلت لتنجسه بالمذي. فان قلت لم أمره بالوضوء. قلت لخروج المذي إذ الغالب للمجامع خروجه منه وإن لم يشعر به. فان قلت الأمة مجمعة على وجوب الغسل بالجماع وإن لم ينزل وكان جماعة من الصحابة على أنه لا يجب إلا بالانزال ثم رجع بعضهم وانهقد الاجماع بعد الآخرين. قلت الجمهور على أنه منسوخ وقد ورد إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل. قوله (سمعته) أي سمعت المذكور كلمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم. و (فسألت) هو مقول زيدا لا مقول عثمان وتقدم ذكر علي في باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم (والزبير) فيه أيضا (وطلحة) في باب الزكاة من الاسلام (وأبي بن كعب) في باب

قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّنَا أَتَجَلَّنَاكَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ما ذكر في ذهاب موسى في البحر . قوله ﴿فأمره﴾ الضمير راجع الى المجامع الذي في ضمن جامع و ﴿بذلك﴾ أى بأنه يتوضأ ويفسل ذكره . فان قلت ماوجه مناسبتة بالترجمة . قلت هو مناسب لجزء من الترجمة إذ هو يدل على وجوب الوضوء من الخارج من المخرج المعتاد نعم لا يدل على الجزء الآخر وهو عدم الوجوب في غيره ولا يلزم أن يدل كل حديث في الباب على كل الترجمة بل لو دل البعض على البعض بحيث يدل في كل ما في الباب على كل الترجمة لصح التعبير بها قال ابن بطال أما في حديث عثمان فأقل أحواله حصول المذى لمن جامع ولم يمن فهو في معنى حديث المقداد في أن فيه الوضوء إلا أن أئمة الفتوى يجمعون على الغسل من مجاوزة الختان لا من رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وهو زيادة بيان على ما في الحديث يجب الأخذ بها إذ الأغلب في ذلك سبق الماء للوَج وهو لا يشعر به لمغيب العضو إذ ذاك بدو اللذة وأول العسيلة فالترجم المسلمون الغسل من معيب الحشفة بالسنة الثابتة في ذلك . قوله ﴿اسحق﴾ هو ابن منصور بن مهران أبو يعقوب الكوسج المروزي مر في باب فضل من علم . و ﴿النضر﴾ بالنون المفتوحة وبالمعجمة الساكنة هو ابن شميل بالمنقطة المضمومة أبو الحسن المازني الصري في آخر باب من حمل العنزة في الاستنجاء . و ﴿الحكم﴾ بالمهمل والكاف المفتوحين ان عتية مصر العتة أى فناء الدار في باب السمر بالعلم . و ﴿ذكوان﴾ بفتح المعجمة الزيات المدنى في باب أمور الايمان . و ﴿الخدري﴾ بضم المعجمة وسكون المهملة سعد بن مالك الانصارى الصحابى مر في باب من الدين الفرار من الفتن . قوله ﴿أرسل﴾ أى إلى رجل يطلب حضوره ﴿والانصار﴾ هم المسلمون الذين آووا ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الهجرة إلى المدينة . قوله ﴿يقطر﴾ أى ينزل الماء منه قطرة قطرة واسناد القطر الى الرأس مجاز من قبيل سال الوادى . قوله ﴿لعلنا﴾ فان قلت ما معنى الترجى هنا وكيف وقع نعم هنا والترجى لا يحتاج الى جواب . قلت لعل قد جاء لافادة التحقيق فعناه قد أعجلناك ونعم مقرر قله . قوله ﴿أعجلناك﴾ بفتح الهضرة واسكان العين يقال أعجله وعجله تعجيلا إذا استعنه ولفظ أعجلت بضم الهضرة واسكان



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْجِلَتْ أَوْ قُحِطَتْ فَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ تَابِعَهُ وَهَبٌ ثَقَفَ

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ غَنْدَرٌ وَيَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ الْوُضُوءُ

العين وفي بعضها بضم العين وبكسر الجيم المشددة وفي بعضها بفتح العين وكسر الجيم . قوله ( قحطت ) بضم القاف وكسر الحاء وفي بعضها بفتح القاف والحاء وفي بعضها بكسر الحاء وفي بعضها بالهمزة مفتوحة ومضمومة معروفاً وبجهولا ومعنى الاقحاط هنا عدم انزال المني وهو استعارة من قحوط المطر وهو انحباسه وقحوط الأرض وهو عدم إخراجها النبات . الجوهرى : قحط المطر إذا احتبس وحكى الفراء قحط بالكسر وأقحط القوم أى أصابهم القحط وقحطوا أيضاً على ما لم يسم فاعله قحطاً التيمى : وقع في الكتاب قحطت والمشهور أقحطت بالآلف يقال للذى أعجل عن الانزال في الجماع فقارق ولم ينزل الماء أو جامع فلم يأت الماء أقحط وأقول فعلى هذا التقدير لا يكون لقوله أعجلت فائدة اللهم إلا أن يقال أنه من باب عطف العام على الخاص . فان قلت «أو» هل هو شك من الراوى أو تنويع الحكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت الظاهر أنه من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ومراده بيان أن عدم الانزال سواء كان بحسب أمر خارج عن ذات الشخص أو كان من ذاته لا فرق بينهما في الحكم في أن الوضوء عليه فيهما . قال والحديث منسوخ بحديث التقاء الحنانين أنزل أو لم ينزل . قوله ( فعليك الوضوء ) برفع الوضوء بأنه مبتدأ وخبره مقدم عليه وينصب الوضوء بانه مفعول عليك لأنه اسم فعل نحو عليك زيد أو معناه فالزم الوضوء . قوله ( تابعه ) أى تابع النظر ( وهب ) أى ابن جرير بفتح الجيم وبالراء المكسرة البصرى مات على ستة أميال من البصرة منصرفاً من الحج لحمل ودفن بالبصرة سنة ست ومائتين ومعنى المتابعة وفائدتها تقدمت وفي بعض النسخ وجد لفظ قال قبل حدثنا شعبة وهو المراد سواء وجد أو لم يوجد وهذا تعليق من البخارى وإن احتمل السماع لأن البخارى كان ابن اثنى عشرة سنة عند وفاة وهب واسناد شعبة الى آخره هو الاسناد المذكور على ما هو مقتضى اطلاق المتابعة . قوله ( غندر ) بضم المعجمة وفتح المهملة على الأشهر هو محمد بن جعفر الهذلى البصرى تقدم في باب ظلم دون ظلم . و ( يحيى ) هو ابن سعيد القطان البصرى مرفى باب من الايمان أن يحب لأخيه ولفظ لم يقل كلام البخارى وهو تعليق قطعاً لأنه لم يدركهما وغرضه أنهما يتابعان أيضاً في هذا الاسناد عن شعبة لكنهما لم يذكر لفظ الوضوء . قالاً فعليك فقط بحذف المبتدأ وجاز ذلك لقيام القرينة عليه والمقدر عند القرينة كالمفروق



١٨٠

للرجل  
بوضوء  
صاحبه

**بَابُ الرَّجُلِ يَوْضِيءُ صَاحِبَهُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ**

**ابْنُ هُرُونَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ**

**ابْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَفَاضَ مِنْ عَرَقَةٍ عَدَلَ إِلَى الشَّعْبِ**

**فَقَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَيْهِ وَيَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ**

**اللَّهِ أَتُصَلِّي فَقَالَ الْمُصَلِّي أَمَامَكَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ**

(باب الرجل يوضئ صاحبه) ويوضئ بكسر الضاد المشددة ثم الهمزة . قوله (ابن سلام) بتخفيف اللام على الأصح وهو محمد البيكندی مر في كتاب الإيمان . و (يزيد) من الزيادة ابن هرون أحد العلماء مر في باب التبرز في البيوت . و (يحيى بن سعيد) الانصارى التابعى تقدم في كتاب الوحي و (موسى ابن عقبة) بضم المهملة وسكون القاف تابعى أيضا . و (كريب) بصيغة التصغير (وأسامه) بضم الهمزة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم والثلاثة تقدموا في باب اسباغ الوضوء . قوله (أفاض) أى رجع يقال أفاض الناس من عرفات أى دفعوا منها . فان قلت عرقة اسم الزمان فالمناسب أن يقال من عرفات لانه اسم المكان . قلت المراد أفاض من وقوف عرقة أو أن عرقة جاء اسما للمكان أيضا الجوهري : قول الناس نزلنا عرقة شبيه بمولد وليس بعربى محض . و (الشعب) بالكسر الطريق في الجبل قوله (أصب) بضم الصاد ومفعوله محذوف (ويتوضأ) جملة حالية وجاز وفوع الفعل المضارع المثبت حالا مع الواو قال الزمخشري : قوله تعالى « ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » حال وكذا « ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين » ويجوز أن يقدر وهو يتوضأ فيكون الجملة الاسمية حالا أو الواو للعطف . قوله (المصلى) أى مكان الصلاة (أمامك) أى قدامك وهو بفتح الميم لانه ظرف ومباحث الحديث تقدمت في باب اسباغ الوضوء . قال ابن بطال واستدل البخارى من صب الماء عليه أنه يجوز للرجل أن يوضئه غيره لانه لما لزم المتوضئ اغتراف الماء من الاناء لأعضائه جازله أن يكفيه ذلك غيره بدليل صب أسامة والاغتراف بعض أعمال الوضوء فكذلك . وز سائر أعماله وهذا من باب القربات التى يجوز أن يعملها الرجل عن غيره بخلاف الصلاة ولما أجمعوا أنه جائز للريض أن يوضئه غيره

قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ إِبرَاهِيمَ أَنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ بْنِ  
مَطْعَمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ يَحْدُثُ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ  
أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَأَنَّهُ ذَهَبَ لِحَاجَةٍ لَهُ وَأَنَّ

وَيَمْنَهُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَصِلِيَ عَنْهُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ دَلَّ عَلَى أَنَّ حَكْمَ الْوُضُوءِ بِخِلَافِ حَكْمِ  
الصَّلَاةِ قَالَ وَهَذَا الْبَابُ رَدُّ لِمَا رَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ أَنَّهُمْ قَالُوا يَكْرَهُ أَنْ يَشْرَكَ فِي الْوُضُوءِ أَحَدٌ . النَّوَوِيُّ : فِي  
الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْإِسْتِعَانَةِ فِي الْوُضُوءِ وَقَالَ أَصْحَابُنَا الْإِسْتِعَانَةُ ثَلَاثَةٌ أَقْسَامُ أَحَدُهَا أَنْ يَسْتَعِينُ فِي  
احْتِضَارِ الْمَاءِ وَلَا كِرَاهَةَ فِيهِ وَالثَّانِي أَنْ يَسْتَعِينُ فِي غَسْلِ الْأَعْضَاءِ وَيَبَاشِرُ الْأَجْنَى بِنَفْسِهِ غَسْلَ الْأَعْضَاءِ  
فَهَذَا مَكْرُوهٌ إِلَّا لِحَاجَةٍ وَالثَّالِثُ أَنْ يَصُبَّ عَلَيْهِ فَمِنْهُ الْأَوَّلَى تَرْكُهُ وَهَلْ يُسَمَّى مَكْرُوهًا فِيهِ وَجِهَانِ  
وَأَقُولُ فِيهِ جَوَازُهُ لِأَنَّهُ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقَالُ فِيهِ الْأَوَّلَى تَرْكُهُ لِأَنَّهُ لَا يَتَحَرَى  
إِلَّا مَا فَعَلَهُ أَوَّلَى ثُمَّ إِذَا قُلْنَا الْأَوَّلَى تَرْكُهُ كَيْفَ يَنَازِعُ فِي كِرَاهَتِهِ وَلَيْسَ حَقِيقَةُ الْمَكْرُوهِ إِلَّا ذَلِكَ  
قَوْلُهُ (عَمْرُو) بَفَتْحِ الْعَيْنِ ابْنِ عَلِيٍّ بْنِ بَحْرٍ بِالْمَوْحِدَةِ الْمَفْتُوحَةِ وَالْمَهْمَلَةِ السَّاكِنَةِ ابْنِ كَنْزٍ بِفَتْحِ الْكَافِ  
وَكَسْرِ النُّونِ وَسُكُونِ الْمُثَنَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ وَبِالزَّيْ أَبُو حَفْصٍ الصِّيرْفِيُّ الْغَلَّاسُ الْبَاهِلِيُّ الْبَصْرِيُّ الْمَعْرُوفُ  
بِجَدِّهِ بِالسَّعَاءِ . مَاتَ بِالْعُسْكَرِ سَنَةَ تِسْعٍ وَأَرْبَعِينَ وَمِائَتَيْنِ . قَوْلُهُ (عَدُّ الْوَهَابِ) أَيُّ ابْنِ عَبْدِ الْمَجِيدِ  
الثَّقَفِيِّ الْبَصْرِيِّ قَالَ النِّزَامُ وَذَكَرَ عَدُّ الْوَهَابِ عِنْدَهُ هُوَ وَاللَّهُ أَحْلَى مِنْ أَمْنٍ بَعْدَ خَوْفٍ وَبِرٍّ بَعْدَ  
سَقَمٍ وَخَصْبٍ بَعْدَ جَدْبٍ وَغَنًى بَعْدَ فَقْرٍ وَمِنْ طَاعَةِ الْمُحْبُوبِ وَفَرَجِ الْمُسْكُوبِ وَمِنْ الْوَصَالِ بِالْإِدَانِ مَعَ  
الشَّبَابِ النَّاعِمِ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ كَانَتْ غَلَّةُ عَبْدِ الْوَهَابِ فِي كُلِّ سَنَةٍ خَمْسِينَ أَلْفًا وَكَانَ إِذَا أَتَى  
عَلَيْهِ الْعَامُ لَمْ يَبْقَ مِنْهَا شَيْءٌ كَانَ يَنْفَقُهَا عَلَى أَصْحَابِ الْحَدِيثِ مَاتَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ وَمِائَةٍ . وَ(يَحْيَى  
ابْنُ سَعِيدٍ) هُوَ الْإِنصَارِيُّ التَّابِعِيُّ قَاضِي الْمَدِينَةِ كَانَ يَصُومُ الدَّهْرَ وَيَخْتَمُّ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ  
مَاتَ بِالْمَدِينَةِ سَنَةَ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَمِائَةٍ . قَوْلُهُ (نَافِعُ بْنُ جَبْرِ) بَضْمُ الْجِيمِ وَفَتْحُ الْمَوْحِدَةِ وَسُكُونُ  
التَّحْتَانِيَّةِ (ابْنُ مَطْعَمٍ) بَضْمُ الْمِيمِ وَسُكُونُ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَكَسْرُ الْعَيْنِ الْقُرَشِيُّ النَّوْفَلِيُّ الْمَدَنِيُّ التَّابِعِيُّ مَاتَ  
سَنَةَ تِسْعٍ وَتِسْعِينَ آخِرَ خِلَافَةِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بِالْمَدِينَةِ . قَوْلُهُ (عُرْوَةُ بْنُ الْمُغِيرَةِ) الثَّقَفِيُّ الْكُوفِيُّ  
قَالَ الشَّعْبِيُّ كَانَ خَيْرَ أَهْلِ بَيْتِهِ رَوَى لَهُ الْجَمَاعَةُ . قَوْلُهُ (الْمُغِيرَةُ) بَضْمُ الْمِيمِ وَكَسْرُهَا تَقْدِمُ فِي آخِرِ  
كِتَابِ الْإِيمَانِ وَفِيهِ أَرْبَعَةٌ تَأْبِعُونَ بِرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَهُوَ مِنَ اللَّطَائِفِ وَرَأَى الْبَخَارِيُّ الْفَاطَظَ

مَغِيرَةً جَعَلَ يَصُبُّ الْمَاءَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ  
وَمَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ

**بَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بَعْدَ الْحَدَثِ وَغَيْرِهِ وَقَالَ مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ**  
**لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْحَمَامِ وَبِكُتْبِ الرِّسَالَةِ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ وَقَالَ حَمَّادٌ عَنْ**

قراءة القرآن  
بعد الحدث

الشيوخ بعينها حيث فرق بين التحديث والاخبار والسماع فتأمل . قوله ﴿أنه﴾ أي رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ذهب لقضاء حاجته وأن مغيرة﴾ في بعضها المغيرة باللام وهو مثل الحارث في أنه علم يدخله لام التعريف على سبيل الجواز لا مثل النجم للثريا فان التعريف باللام لازم ثمة . قوله ﴿جعل﴾ أي طفق وعروة أدى معنى كلام مغيرة بعبارة نفسه اذ لو كان حكاية عن لفظه لوجب أن يقال واني جعلت أصب والامران في مثله جائزان . قوله ﴿فغسل﴾ فان قلت الغسل ليس متعقبا على الوضوء بل هو نفسه فما معنى الفاء . قلت هي الفاء التي تدخل بين المجرى والمفعول لان المفصل كانه يعقب المجرى كما ذكره الزمخشري حيث قال الفاء في قوله تعالى «فان قاموا فان الله غفور رحيم» وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم» لتفصيل قوله تعالى «للذين يؤلون من نسائهم» فان قلت لم قال فغسل ماضيا ولم يقل بلفظ المضارع ليناسب لفظ يتوضأ . قلت الماضي هو الاصل وعدل في يتوضأ الى المضارع حكاية عن الحال الماضية . قوله ﴿مسح على الخفين﴾ فيه بيان جواز المسح على الخف وأنه لا يجوز غسل احدى الرجلين ومسح الاخرى . فان قلت ما باله عدى بعلى ولم يعد بالكلية الاصلية . قلت نظرا الى معنى الاستعلاء كما لو قبل مسح الى الكعب كان نظرا الى الانتهاء وبحسب المقاصد تختلف صلوات الافعال . فان قلت لم كرر لفظ مسح ولم يكرر لفظ غسل . قلت لانه يريد بذكر المسح على الخفين بيان تاسيس قاعدة شرعية فنصرخ استقلالاً بالمسح عليهما بخلاف قضية الغسل فانها مقررة بنص القرآن ﴿باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره﴾ أي غير القرآن من السلام وسائر الأذكار . قوله ﴿منصور﴾ أي ابن المعتمر السلمي الكوفي تقدم في باب من جعل لاهل العلم أياما . و ﴿ابراهيم﴾ هو ابن يزيد النخعي الكوفي الفقيه مر في باب ظلم دون ظلم وهذا تعليق من البخاري . قوله ﴿في الحمام﴾ خصص ذكره اذ الغالب أن أهله أصحاب الاحداث وكره القراءة فيه الحسن البصري وطائفة . قوله ﴿بكتب الرسالة﴾

١٨٢ إبراهيم إن كان عليهم إزار فسلم وإلا فلا تسلم حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن مخزومة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس أن عبد الله بن عباس أخبره أنه بات ليلة عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي خالته فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا انتصف الليل أوقبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس يمسح

أى بكتابة الرسائل أى التى لا تخلو عن القرآن والأذكار وفى بعضها يكتب بلفظ الفعل مجهول المضارع ولفظ ((على غير وضوء)) متعلق بالكتب فقط لا بالقراءة إذ الخلاف فى مسألة القراءة فى الحمام إنما هو على الإطلاق نظرا إلى أن الغالب أن الداخل فيه يكون محدثا لا أنه مقيد بالحدث . قوله ((حماد)) بفتح المهملة وتشديد الميم ابن أبى سليمان الأشعرى الكوفى وأصله من نواحي أصفهان وهو ألقبه أصحاب إبراهيم النخعى وهو شيخ الإمام أبى حنيفة رضى الله عنه مات سنة عشرين ومائة . قوله ((عليهم)) أى على أهل الحمام ((والإزار)) هو الثوب الذى يلبس فى النصف الأسفل والرداء يلبس فى النصف الأعلى وهو يذكر ويؤنث . قوله ((إسماعيل)) هو المشهور بابن أبى أويس الأصبحى ((ومالك)) الإمام هو خاله تقدم فى باب تفضل أهل الإيمان . قوله ((مخرمة)) بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح الراء ابن سليمان الوائلى المدنى قتله الحرورية بقديد وهو بلفظ المصغر مات بالحجاز سنة ثلاث ومائة . قوله ((فاضطجعت)) أى وضعت الجنب على الأرض . فإن قلت الظاهر يقتضى أن يقول فاضطجع و بات غائبين أو بت نحو اضطجعت متكلمين . قلت نقل كلام ابن عباس بالمعنى أولا وحكى لفظه بعينه ثانيا تفتنا فى الكلام ويحتمل أن يقدر قبل لفظ فاضطجعت لفظ قال فيكون الكلام أسلوبا واحدا والعرض بالفتح أقصر الامتدادين والطول بخلافه وفى بعضها عرض بضم العين وعرض الشيء بالضم ناحيته . ((الوسادة)) المخدة . قوله ((أو قبله)) ظرف لقوله استيقظ ان قلنا إذا ظرفية أى حتى

النَّوْمَ عَنْ وَجْهِ يَدِهِ ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ آيَاتِ الْخَوَاتِمِ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ  
 قَامَ إِلَى شَنْ مُعَلَّقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
 فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى  
 رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتِلُهَا فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ  
 رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَوْتَرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى أَتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ

استيقظ وقت انتصاف الليل أو قبل انتصافه أو متعلق بفعل مقدر أن قلنا إنها شرطية واستيقظ  
 جزاؤها أي حتى إذا انتصف أو كان قبل الانتصاف استيقظ . قوله « فجلس » وفي بعضها فجعل  
 والعشر مضاف إلى الآيات وجاز دخول لام التعريف على العدد عند الإضافة نحو الثلاثة الأبواب  
 وهو من باب إضافة الصفة إلى الموصوف والخواتم جمع الخاتمة أي أواخر سورة آل عمران وهو  
 قوله تعالى « أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الأبواب » إلى تمام  
 السورة . قوله « شن » بفتح الشين وهو وعاء الماء إذا كان من آدم وأخلق وجمعه شنان بكسرها . فان  
 قلت تقدم الحديث في باب التخفيف في الوضوء هكذا فتوضأ من شن معلق وضوءا خفيفا بتذكير  
 وصف الشن وبوصف الوضوء بالخفة وهنا أنت الوصف حيث قال معلقة وقال فأحسن وضوءه  
 والمراد به الاتمام والأتان بجميع مندوباته فساوجه الجمع بينهما : قلت الشن يذكر باعتباره لفظه وباعتبار  
 الادم والجلد ويؤنث باعتبار القرية وانما الوضوء لا ينافي التخفيف أو هذا كان في وقت وذلك  
 في آخر . قوله « فصنعت مثل ما صنع » أي توضأت نحو ما توضأ كما صرح به في باب التخفيف  
 ويحتمل أن يريد به أعم من ذلك فيشمل النوم حتى انتصاف الليل ومسح النوم عن الوجه وقراءة الآيات  
 العشر والقيام إلى الشن والوضوء وإحسانه . قوله « بأذني » بضم الذال وسكونها ويفتلها أي يدلها  
 وذلك إما للتنبيه عن الغفلة وإما لإظهار المحبة . قوله « فصلى ركعتين » لفظ ركعتين ست مرات فيكون  
 المجموع اثني عشر ركعة ثم أوتر أي جاء بركعة أخرى فردة وهذا دليل من قال صلاة الليل ثلاثة عشر  
 ركعة وهذا تقييد للمطلق الذي ذكر في باب التخفيف إذ قال فصلى ما شاء الله تعالى وفيه أن السنة

فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ

**بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ إِلَّا مِنَ الْغَشْيِ الْمُثْقَلِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي**

مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّ رَأْتِهِ فَاطِمَةَ عَنْ جَدَّتِهَا أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ

أَنَّهَا قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ

١٨٣

التوضوء  
من الغشي

في النوافل أن تكون مثنى لأربع. قوله ((ثم خرج)) أى من الحجرة إلى المسجد ((فصلى الصبح)) أى بالجماعة. قال ابن بطال: وفي الحديث رد على من كره قراءة القرآن على غير طهارة لمن لم يكن جنباً وهو الحجة الكافية في ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم قرأ العشر آيات بعد قيامه من النوم قبل الوضوء وأقول ليس ذلك حجة كافية لأن قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام ولا ينتقض وضوؤه به وفيه جواز الاضطجاع عند المحرم وإن كان زوجها عندها وندية صلاة الليل وقراءة الآيات المذكورة بعد الانتباه من النوم وفيه جواز قل أذن الأطفال وأتيان المؤذن إلى الإمام وتخفيف الركعتين قبل صلاة الصبح وغير ذلك ((باب من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل)) والغشي بفتح الغين وسكون الشين وروى أيضاً بكسر الشين وتشديد الياء. الجوهرى: يقال غشى عليه غشية وغشياً وغشياً فافهم مغشى عليه. و((المثقل)) بلفظ اسم الفاعل من الاثقال. فإن قلت كيف صح هذا الحصر وللوضوء أسباب آخر غير الغشي المثقل. قلت الحصر إنما هو رد لاعتقاد السامع حقيقة أو ادعاء فكان ههنا من يعتقد وجوب الوضوء من الغشي المثقل وغير المثقل ويشر كهما في الحكم فالمتكلم حصر على أحد النوعين من الغشي وأفرده بالحكم مزيلاً للشركة ومثله يسمى بقصر الأفراد ومعناه من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل لا من الغير المثقل وليس معناه من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل لا من سبب آخر من أسباب الحدث هذا من جهة علم الممانى وأما من جهة علم النحو فيقال إنه استثناء مفرغ فلا بد من تقدير المستثنى منه مناسبا له فتقديره من لم يتوضأ من الغشي إلا من الغشي المثقل. قوله ((إسماعيل)) أى ابن أبي أويس بروى عن خاله الإمام مالك. و((هشام)) هو ابن عروة بن الزبير بن العوام القرشى و((فاطمة)) هى بنت المنذر بن الزبير المذكور وجدتها أسماء على وزن حمراء بنت أبي بكر الصديق زوجة الزبير رضى الله عنهم وفي بعضها جدته بتذكير الضمير وكلاهما صحيحان بلا تفاوت في المعنى لأن أسماء

فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ يُصَلُّونَ وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّي فَقُلْتُ مَا لِلنَّاسِ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا  
نَحْوَ السَّمَاءِ وَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقُلْتُ آيَةٌ فَأَشَارَتْ أَنْ نَعَمْ فَقُمْتُ حَتَّى تَجَلَّأَنِي  
الْغَشْيُ وَجَعَلْتُ أَصْبُ فَوْقَ رَأْسِي مَاءً فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدَرَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي  
هَذَا حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَوْ قَرِيبٍ  
مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ يُوْتَى أَحَدُكُمْ فَيُقَالُ مَا عَلَيْكَ بِهَذَا  
الرَّجُلِ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوِ الْمُؤَقِنُ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ  
رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَهُدًى فَأَجَبْنَا وَآمَنَّا وَاتَّبَعْنَا فَيُقَالُ ثُمَّ صَالِحًا فَقَدْ

جدة لهشام ولفاطمة تقدم ذكر الثلاثة في باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد . قوله ((زوج)) وهو يطلق على الرجل والمرأة يقال زوج المرأة بعلمها وزوج الرجل امرأته . قوله ((خسفت الشمس)) يقال كسفت الشمس والقمر بفتح الكاف وكسفا بضمها وانكسفا وخسفا بفتح الخاء وحسفا بضمها وانخسفا بمعنى وقيل كسفت الشمس بالكاف وحسفت القمر بالخاء قال ثعلب وهذا أجود الكلام ثم انهما قد يكونان لذهاب ضوءهما كله ويكونان لذهاب بعضه فقال جماعة الخسوف في الجميع والكسوف في البعض وقيل الخسوف ذهاب لونهما والكسوف تغيره . قوله ((أزعم)) وفي بعضها أي نعم ولا فرق بينهما لانهما حرفا التفسير . و((فلما انصرف)) أي من الصلاة لا من المسجد ومباحث الحديث نحووا ومعنى وأصولا وفروعا تقدمت بتامها في باب من أجاب الفتيا بإشارة فأنمله ثمة . قال ابن بطال . الغشي مرض يعرض من طول التعب والوقوف وهو ضرب من الاغماء إلا أنه أخف منه إذا كان خفيفا ولا ينقض الوضوء ولا الصلاة وإنما صبت أسماء الماء على رأسها مدانة للغشي ولو

عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُرتَابُ لَا أَدْرِي أَىِّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ  
فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقَلْتُهُ

**باب مسح الرأس كله لقول الله تعالى (وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ)** وَقَالَ ابْنُ

الْمُسَيَّبِ الْمَرْأَةُ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ تَمْسَحُ عَلَى رَأْسِهَا وَسُئِلَ مَالِكٌ أَيْحِزَى أَنْ يَمْسَحَ

بَعْضَ الرَّأْسِ فَاحْتَجَّ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ ١٨٤

قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ زَيْدٍ وَهُوَ جَدُّ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى أَتَسْتَطِيعُ أَنْ تُرِينِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ فَدَعَا بِمَاءٍ فَافْرَغَ عَلَى

كَانَ كَثِيرًا قَطَعَتِ الصَّلَاةَ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ كَثِيرًا صَارَ كَالْغَلَاظِ وَنَقَضَ الْوُضُوءَ بِإِجْمَاعٍ (باب مسح الرأس كله) قوله (ابن المسيب) هو سعيد بن المسيب بفتح الياء على المشهور قيل إنه أفضل التابعين وتقدم في إِب من قال الإيمان هو العمل الصالح . قوله (بمنزلة الرجل) أى فى وجوب مسح جميع الرأس وهذا اللفظ يحتمل أن يراد به أنها بمنزلته فى وجوب أصل المسح . قوله (أَيْحِزَى) بفتح الياء أى أَيْكُنَى وفى بعضها بضمها من الأجزاء وهو الأداء لسقوط التعبد به . قوله (بعض رأسه) فى بعضها ببعض ورأسها الرأس . و (فاحتج) أى على عدم الأجزاء (بحديث عبد الله بن زيد) بن عاصم الأنصارى المازنى . قوله (عبد الله بن يوسف) أى التنيسى . و (عمرو) بفتح العين أنصارى مدنى مازنى وأبوه هو يحيى بن عماره بضم المهملة وتخفيف الميم تقدم ذكرهما فى باب تفاضل أهل الإيمان . قوله (وهو) أى الرجل السائل (جد عمرو) وهو عماره بن أبى حسن المازنى وسيجيء بعد هذا أن السائل هو أخو عماره بن أبى حسن وأنه عم يحيى وسنجمع بينهما إن شاء الله تعالى . قوله (فافرغ) أى نصب



يَدِهِ فغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ  
يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ بَدَأَ  
بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ  
ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ.

الماء على يده وفي بعضها على يده. و «استنشر» أي أخرج الماء من الأنف بعد الاستنشاق ومر في باب الوضوء  
ثلاثا الفرق بين الاستنثار والاستنشاق وفي بعضها بدل استنشر استنشق. قوله «إلى المرفقين» بفتح  
الميم وكسر الفاء وبكسر الميم وفتح الفاء مفصل الذراع من العضد. فان قلت حكم ما بعد إلى مخالف لما  
قبلها فلا يجب غسل المرفق. قلت قد صرح أهل العربية بعدم وجوب المخالفة ثم من أوجب غسل  
المرفق فانما أوجبه للاحتياط. قوله «بدأ إلى لفظ منه» بيان لقوله أقبل وأدبر ولهذا لم يدخل  
الواو عليه واعلم أن الحديث لا ينم الاحتجاج به على وجوب مسح كل الرأس إذ ليس جميع ما ذكر  
فيه واجبا وإلا لوجب المضمضة والاستنشاق. فان قلت هما واجبان كما هو مذهب بعض الفقهاء. قلت  
نحن من وراء النزاع معهم وأن سلمنا فلا يجب التثليث فيهما اتفاقا وكذا في غسل الوجه وقد قيدتهما  
بلفظ ثلاثا وكذا غسل اليدين لا تثنية فيه وفيد بهما. فان قلت المسح بيان لقوله تعالى «وامسحوا  
برؤوسكم» والبيان تابع للبين في الوجوب ونحوه فالوجوب مستفاد من كونه بيانا بخلاف التثليث  
والتثنية. قلت فعلى هذا يجب الرد إلى المكان الذي بدأ منه وهو غير واجب بالاتفاق ثم إن التثليث وكذا  
التثنية بيان لقوله تعالى «فاغسلوا وجوهكم وأيديكم» ثم إنه لو كان واجبا لما جاز الاكتفاء بالمسح بالناسية  
وقد ثبت أنه مسح بناصيته فالحق أنه أمر بإيجاد ماهية المسح سواء كان في ضمن الجميع أو في ضمن  
البعض فيكفي أقل ما ينطلق عليه اسم المسح وهذا الحديث إنما ورد في كمال الوضوء لا فيما لا بد له  
منه بدليل الأحاديث التي لم يذكر فيها الإقبال والادبار واستدل أيضا على كفاية ما ينطلق بأن الباء  
يجري المتعدي لما علم من الفرق بين مسحت المنديل ومسحت بالمنديل واعترض عليه بأنه لم يثبت  
ذلك وقال تعالى «وليطوفوا بالبيت العتيق» والطواف لا يصح بالبعض وفيه مجال للنقاش. وقال  
الحنفية الواجب ربع الرأس لأن لفظ القرآن يحتمل الكل والبعض وحديث مسح بناصيته مبين له

## باب غسل الرجلين إلى الكعبين حديثاً موسى قال حدثنا وهيب

والناصية ربع له وما جاء في حديث عبد الله عما جاوز الناصية كان على الفضل لا على الوجوب حتى لا يتضاد الحديثان وأيضاً القياس على مسح الحف يقتضي عدم الاستيعاب. فان قلت نحن نقيس على مسح الوجه في التيمم: قلت قياس مسح الوضوء على مسح الوضوء أولى وأشبه من قياسه على مسح التيمم فقياسنا أرجح ثم ان مسح الوجه في التيمم بدل من عموم غسله فلا بد أن يأتي بالمسح على جميع مواضع الغسل منه ومسح الرأس أصل لا بدل ولا قياس مع الفارق. وأقول لفظ مسح بناصيته يحتمل كل الناصية وبعضها فلا يتعين الربع ثم يحتمل أن يقال الكل هو الواجب وما نقص في حديث مسح بالناصية كان لعذر حتى لا يتضاد الحديثان ثم ان الحديث رواية المفيدة هكذا مسح بناصيته وعلى عمامته ولما قرن بذلك مسح العمامة علم أنه لا يتعين الربع ولا اقتصار عليه وأنه كان به عذر قال ابن بطال الأمة مجمعة على أن من مسح كله فهو مؤد لفرضه واختلفوا في من مسح بعضه فيجب الاستيعاب أداء لفرض الوضوء ييقن وللخصم أن يغلب عليه بأن يقول ان الأمة مجمعة على وجوب الأقل فان من قال بالكل قال بالأقل ومن قال بالربع قال بالأقل والزائد عليه أصله براءة الذمة منه فلا يجب إلا الأقل الذي هو فرض الوضوء ييقن. فان قلت لم ذكر في المضمضة والاستنثار وغسل الوجه لفظ ثلاثاً وفي غسل اليد لفظ مرتين ولم يذكر في المسح وغسل الرجل العدد أصلاً. قلت اشعاراً بجواز الأمور كلها وأقل ما يؤدي به الفرض هو المرة إذ به يحصل الامتثال والتلث هو الأكمل والثنية متوسطة بين الأقل والأكمل وفيه دليل على جواز مخالفة الأعضاء في غسل بعضها ثلاثاً وبعضها مرتين وبعضها مرة والوضوء على هذه الصفة صحيح لكن الأكمل التلث وإنما كانت مخالفتها من النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات بياناً للجواز كما تروى أيضاً في بعض الازمنة مرة مرة بياناً له وكان ذلك أفضل في حقه صلى الله عليه وسلم. فان قلت البيان يحصل بالقول. قلت إنه بالفعل أو وقع في النفوس وأبعد من التأويل واعلم أن ميل البخاري رضي الله عنه إلى وجوب الاستيعاب حيث جعل ظاهر القرآن دالاً عليه في ترجمة الباب وقال محيي السنة في شرح السنة: القرآن يوجب مسح الجميع والسنة خصصته بقدر الناصية فلا يسقط الفرض بأقل من قدر الناصية وأقول لان سلم دلالة الآية على الاستيعاب بل تدل على عدم الاستيعاب وتتبع كلام العرب يشهد بذلك ثم السنة ما خصته بقدرها لحديث عبد الله قال ابن بطال كلمة ثم في جميع الحديث لم يرد بها الملة وإنما أراد بها الأخبار من صفة الغسل وهي هنا بمعنى الواو (باب غسل الرجلين إلى الكعبين) قوله (موسى)

عَنْ عَمْرِو عَنْ أَبِيهِ شَهِدْتُ عَمْرَو بْنَ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ عَنْ  
 وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وَضُوءَ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْفَأَ عَلَى يَدِهِ مِنَ التَّوْرِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ  
 فِي التَّوْرِ فَضَمَّضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَّ ثَلَاثَ غَرَفَاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ  
 ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَمَسَحَ رَأْسَهُ

هو ابن اسمعيل التبوذكي مر في كتاب الوحي. و (وهيب) هو ابن خالد الباهلي مر في باب من أجاب الفتيا  
 و (عمرو) هو المذكور آنفا. ويحيى وهو أبوه المازنيان. و (شهدت) أي حضرت (وعمرو) بالواو  
 (وأبو حسن) بفتح الحاء وهذا العمر وأخوه عمارة جد عمرو بن يحيى. فان قلت تقدم أن السائل هو جده وهذا  
 يدل على أنه أخو جده فما وجه الجمع بينهما. قلت لا منافاة في كونه جدا له من جهة الأم عمالآيه. قوله  
 (بتور) بفتح المثناة فوقانية وسكون الواو وبالراء هو إناء يشرب فيه وقيل هو إناء من صفر أو حجر  
 كالاجانة. قوله (لهم) أي للسائل وأصحابه واللام بمعنى لأجل. و (فأكفأ) فعل ماض من الأفعال  
 الجوهري: كفأت الإناء كببته وقلبته فهو مكفوء. وزعم ابن الأعرابي أن أكفأته لغة وقال الكسائي  
 كفأته كببته وأكفأته أملته. قوله (استنشق واستنشر) هذا دليل من قال ان الاستنثار هو غير الاستنشاق  
 وهو الصواب و (ثلاث غرفات) يحتمل أن يراد بها أنها كانت للمضمضة ثلاثا وللاستنشاق ثلاثا وكانت  
 الثلاث لهما وهذا هو الظاهر وقد تقدم فيه خمسة أوجه في باب غسل الوجه باليدين (فغسل يديه مرتين)  
 المستفاد منه غسل كل يد مرتين لا توزيع المرتين على اليدين حتى لا تكون كل يد مغسولة مرة واحدة  
 وفي الحديث جواز طلب احضار الماء للتوضيء والاستعانة بذلك وأنه لا يدخل اليد في الإناء قبل  
 الغسل وجواز الادخال بعده وان كان في أثناء الاستعمال ونديية التثليث في المضمضة والاستنشاق  
 وأن مسح الرأس هو مرة واحدة وجوب غسل الرجل وتحقيقه مر في باب من رفع صوته بالعلم. قال  
 الزمخشري: لفظ الى يفيد معنى الغاية مطلقا فأما دخولها في الحكم وخروجها فأمر بدور مع الدليل فإفيه  
 الدليل على الخروج. قوله تعالى «أتموا الصيام الى الليل» فانه لو دخل الليل وجب الوصال وبما فيه الدليل على

فَأَقْبَلَ بِيَمَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

**باب استعمال فضل وضوء الناس وأمر جرير بن عبد الله أنه** استعمال فضل الوضوء

الدخول قولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله . وقوله إلى المرافق وإلى الكعبين لا دليل فيه على أحد الأمرين فأخذ كافة العلماء بالاحتياط فحكموا بدخولهما في الغسل وأخذ زفر بالمتيقن فلم يدخلها وقال وقيل إلى الكعبين فجاء بالغاية إمالة لظن ظان يحسبها ممسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة قال ابن بطال حجة الجماعة أن إلى بمعنى مع لقوله تعالى «ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم» واعتراض عليه أنه لو كان كذلك لوجب غسل اليدين من أطراف الأصابع إلى أصل الكتف بل هو بمعنى الغاية على ما هو وضعها ودخل المرافق في الغسل لأن الثاني إذا كان من الأول كان ما بعد إلى داخلا فيما قبله فدخلت المرافق في الغسل لأنها من اليدين ولم يدخل الصيام في الليل لأن الليل ليس من النهار وقال ابن القصار اليد يتناولها الاسم إلى الابطط فلما استثنى الله تعالى بعض ذلك بقوله تعالى «إلى المرافق» بقي المرفق مفسولا مع الذراعين بحق الاسم ومن أوجب غسل المرفق فقد أدى فرضه بيقين واليقين في أداء الفرائض واجب والخلاف في غسل الكعبين مع الرجلين كالخلاف في غسل المرفقين مع الذراعين وقال مالك الكعب هو الملتصق بالساق المحاذي للعقب وقال أبو حنيفة هو الشاخص في ظهر القدم وقال الأصمعي الكعبان هما العظمان الناشزان من جانبي القدم وقال أبو زيد في كل رجل كعبان وهما عظما طرف الساق ملتقى القدمين والدليل عليه قول النعمان بن بشير حين قال النبي صلى الله عليه وسلم أقيموا صفوفكم لقد رأيت الرجل يلزق كعبه بكعب صاحبه والله أعلم ﴿باب استعمال فضل وضوء الناس﴾ ولفظ الوضوء مفتوح الواو على اللغة المشهورة وفضل الوضوء يحتمل أن يراد به الماء الذي يبقى في الظرف بعد الفراغ من الوضوء وأن يراد به الماء الذي يتطاير عن المتوضئ ويجمع بعد ما غسل به أعضاء الوضوء وبهذا التفسير يقال له الماء المستعمل الذي اختلف فيه فقال مالك طاهر طهور . وقال أبو حنيفة لا طاهر ولا طهور بل نجس . وقال الشافعي طاهر غير طهور وهو الوسط ولفظ الاستعمال أيضا يحتمل معنيين استعماله في رفع الحدث أو الخبث يعني طاهر مطهر واستعماله للرفع بل لنحو التبرد به يعني طاهر لا مطهر فالحديث المذكور في الباب ظاهر في المعنى الثاني من اللفظين والله أعلم . قوله ﴿جرير﴾ بفتح الجيم والراء المكسرة ابن عبد الله البجلي بسط له النبي صلى الله عليه وسلم رداءه وأكرمه وكان سيدا مطاعا بديع الجمال صحيح الإسلام كبير

- يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِ سِوَاكَ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ قَالَ ١٨٦  
 سَمِعْتُ أَبَا جَحِيْفَةَ يَقُولُ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَاجِرَةِ  
 فَأَتَى بَوْضُوءَهُ فَوَضَّأَ فَجَعَلَ النَّاسُ يَأْخُذُونَ مِنْ فَضْلِ وَضُوءِهِ فَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ  
 فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عِزَّةٌ  
 وَقَالَ أَبُو مُوسَى دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ  
 فِيهِ وَجَّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهْمَا اشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرِغَا عَلَى وَجُوهِكُمَا وَنَحُورِكُمَا حَدَّثَنَا عَلِيٌّ ١٨٧

القدر تقدم في آخر كتاب الإيمان . قوله (السواك) يطلق على العود الذي يتسوك به وعلى فعل الاستياك وذكر صاحب المحكم أنه يذكر ويؤنث والمشهور أنه يذكر وجمعه سواك بضمين ككتب والمراد منه ههنا العود أى السواك وفضل السواك هو الماء الذى ينقع فيه السواك ليرطب وسواكهم الأراك وهو لا يغير الماء . قوله (آدم) أى ابن أبى ياس . و (شعبة) بن الحجاج تقدما فى باب المسلم من سلم المسلمون (والحكم) بالمهمله والكاف المفتوحين ابن عتيبة بضم المهمله وفتح المثناة الفوقانية ثم التعنانية ثم بالموحدة فى باب السمر فى العلم . قوله (أبا جحيفة) بضم الجيم وفتح المهمله وسكون التحتانية وبالفاء وهب بن عبد الله الكوفي تقدم فى باب كتابة العلم . . قوله (الهجرة) هو نصف النهار عند شدة الحر وهذا كان فى سفر القصر ولهذا صلى الظهرين رَكَعَتَيْنِ و (العزة) بالتحريك أطول من العصا وأقصر من الرمح وفيه زج كزج الرمح . قوله (أبر موسى) أى عبد الله بن قيس الأشعرى تقدم فى باب أى الاسلام أفضل وهذا تعليق . قوله (نحوركما) النحور جمع النحر وهو موضع القلادة من الصدر وفى الحديث قصر رباعية صلاة السفر وندبية نصب العزة وطهارة فضل الوضوء وجواز مج الريق فى الماء . قال ابن بطال : هذا الباب كله يقتضى طهارة فضل الوضوء وهو الماء المتطابر عن المتوضئ . وفضل السواك هو ما نقع فيه السواك وهو لا يغير الماء فأراد البخارى أن يصرّك أن كل ما لا يتغير فانه يجوز الوضوء به والماء المستعمل غير متغير فهو طاهر واختلفوا فيه . فقال أبو حنيفة

ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ  
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّيِّعِ قَالَ وَهُوَ الَّذِي مَجَّ رَسُولُ اللَّهِ

إنه نجس محتجا بأنه ماء الذنوب فيقال له هذا مثل ضربه النبي صلى الله عليه وسلم أي كما يغسل الدرن من الثوب كذلك تتحات الذنوب بالغسل ثم يقال على سبيل المعارضة إنه ليس نجسا بل هو طاهر مبارك لأنه الماء الذي كفر الله تعالى بالغسل به الخطايا وقد رفع الله ما كانت فيه هذه البركة عن النجاسة ثم الأمة أجمعوا أن الإنسان غير مأخوذ عليه بما يترشش عليه من الماء المستعمل ولو كان نجسا لوجب التحرز منه فهو طاهر ومالم يتغير طعمه ولا لونه ولا ريحه لم يؤثر الاستعمال في عينه فلم يؤثر في حكمه وهو طاهر لاقى جسما طاهرا فجاز أن يسقط الفرض به مرة أخرى كالماء الذي غسل به ثوب طاهر فهو طاهر مطهر وأقول لانسليم أنه إذا لم يؤثر في عينه لا يكون مؤثرا في حكمه وكفلا وقد حصل له نوع من الكلال والضعف ثم الدليل عليه أن الصحابة من بعدهم ما كانوا يجمعون المياه المستعملة للاستعمال ثانيا ولو كانت طهورا جمعوها كيلا يحتاجوا إلى التيمم . قال وفي الحديث دليل أن لعاب النمر ليس بنجس ولا بغيبة شربه وذلك يدل على أنه يهيه عليه السلام عن النفخ في الطعام والشراب ليس على سبيل أن ما تطاير فيه من اللعاب نجس وإنما هو خشية أن يتقدر الأكل منه فأمروا بالتأديب في ذلك وهذا التقدير الذي نهى عن النفخ من أجله مرتفع عن النبي صلى الله عليه وسلم بل كانت نخامته أطيب عند المسلمين من المسك لأنهم كانوا يتدافعون عليها ويبدلون بها وجوههم لبركتها وطيبها وإنما مخالفة لخلوف أفواه البشر وذلك لمناجاته الملائكة فطيب الله تعالى لهم نكته صلى الله عليه وسلم قال وحدث أبي موسى يحتمل أن يكون أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالشرب من الذي يج فيه والافراغ على الوجوه والنحور من أجل مرض أو شيء أصابهما قال وهو حديث مختصر لم يذكر فيه اللذان أمرهما بذلك . وأقول المراد بهما بلال وأبو موسى رضي الله عنهما ولم يكن ذلك من أجل مرض أو شيء أصابهما بل لمجرد التيمم والتبرك به وهذا هو الظاهر وذكر الحديث بطوله في غزوة الطائف فتأمله ثم . قوله (علي بن عبد الله) أي ابن المديني الإمام تقدم في باب الفهم في العلم و(يعقوب بن إبراهيم بن سعد) بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي متوطن ببغداد وأبوه إبراهيم المذكور مات ببغداد تقدما في كتاب الإيمان و(صالح) هو ابن كيسان يروي عن الزهري وهو أكبر سنا منه المديني التابعي مرفي آخر قصة هرقل . قوله (محمد بن الربيع)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ غُلَامٌ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَالَ عُرْوَةُ عَنْ الْمُسَوَّرِ  
وغيره يُصَدِّقُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَادُوا يَقْتُلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ

بفتح الراء وكسر الموحدة الأنصاري سبق في باب متى يصح سماع الصبي و ((مح)) أى روى من الغم يقال  
مح الشراب من فيه إذا روى به والمجاج الريق الذى تمجه من فيك ولفظ ((من بنوهم)) متعلق بقوله مح  
((وهو غلام)) جملة وقعت حالا. فان قلت ضمير الجمع ما مرجه. قلت محمود وقومه والقرينة تدل عليه  
ومقول محمود هو لفظ وإذا توضحا إلى آخره ولفظ وهو الذى مح الى لفظ بنوهم هو كلام لابن شهاب  
ذكره تعريفا وتشريفا لشيخه. قوله ((عروة)) أى ابن الزبير بن العوام القرشى ذلك البحر الذى  
لا ينزف ولا تكدره الدلاء تقدم فى كتاب الوحي و((المسور)) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو  
ابن مخزومة بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح الراء الزهرى ابن بنت عبد الرحمن بن عوف قبض رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين وصح سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم زوى له  
اثنان وعشرون حديثا ذكر البخارى ستة منها وأصابه حجر من أحجار المنجنيق وهو يصلى فى  
الحجر فكثرت خمسة أيام ثم مات زمن محاصرة الحجاج مكة سنة أربع وستين. قوله ((وغيره))  
بالجر عطفًا على المسور. فان قلت هو رواية عن المجهول فلا اعتبار به. قلت الغالب أن عروة لا يروى  
إلا عن العدل فحكمه حكم المعلوم وأيضا هو مذكور على سبيل التبعية ويحتمل فى التابع ما لا يحتمل فى  
غيره. فان قلت هذا تعليق من البخارى أم لا. قلت هو عطف على مقول ابن شهاب أى قال ابن شهاب  
أخبرنى محمود وقال عروة. قوله ((منهما)) أى من محمود والمسور أى محمود يصدق مسورا ومسور  
يصدق محمودا والالف واللام فى المسور كالألف واللام فى الحارث يجوز اثباتهما ونزعهما وهو فى  
الحالين علم ولفظ يصدق هو كلام ابن شهاب أيضا ومقول كل واحد هو لفظ وإذا توضحا إلى آخره  
وهما صحابيان صغيران فى السن كبيران فى القدر رضى الله عنهما. قوله ((كانوا)) أى الصحابة  
((يقتلون)) أى يتقاتلون. الجوهرى: تقاتل القوم واقتتلوا بمعنى وفى بعضها كادوا وهذا مبالغة فى  
تنافسهم على وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا فمعلوم أن التقاتل الحقيق لم يقع بينهم  
بسببه قطعا وإن كان له محل أن تبذل المهج على تراب قدميه وتؤثر الأرواح والاشباح بين يديه



١٨٨ **بَابُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ**

الدعاء بالبركة

الْجَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ ذَهَبْتُ بِخَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَقَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زَرِّ الْحَجَلَةِ

صلى الله عليه وسلم (باب) قوله (عبد الرحمن بن يونس) أبو مسلم البغدادي المستملي طلب الحديث ورحل فيه وسمع سماعا كثيرا واستملى لسفيان بن عيينة وغيره مات فجأة سنة أربع وعشرين ومائتين . قوله (حاتم بن اسمعيل) الكوفي نزل المدينة ومات بها سنة ست وثمانين ومائة ابن اسمعيل في خلافة هرون . قوله (الجد) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالذال المهملة ابن عبد الرحمن بن أوس المدني الكندي ويقال له الجعيد أيضا مصغرا . قوله (السائب) اسم فاعل من السيب بالمهملة وبالثعنية وبالوحدة (ابن يزيد) من الزيادة الكندي قال حجج أبي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وأنا ابن سبع سنين روى له خمسة أحاديث والبخاري ذكر الخمسة كلها توفي بالمدينة سنة إحدى وتسعين قال جعيد رأيت السائب بن أربع وتسعين سنة جلدا معتدلا قال قد علمت ما تمت به من سمعي وبصري إلا بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (ذهبت به) والفرق بين أذهب وذهب به أن معنى أذهب أزاله وجعله ذاهبا ويقال ذهب به إذا استصحبه ومضى معه . قوله (وقع) بلفظ الماضي وفي بعضها وقع بكسر القاف وبالتنوين وفي بعضها وجع قال ابن بطال معناه أنه وقع في المرض وقد روى وقع بكسر القاف فأهل اللغة يقولون وقع الرجل إذا اشتكى لحم قدميه والمعروف عندنا وقع بفتح القاف والعين الجوهري : وقع أي سقط والوقع أيضا الحفاء يقال وقع الرجل يوقع إذا اشتكى لحم القدم من غلظ الأرض والحجارة . قوله (حاتم) بكسر التاء أي فاعل الختم وعموم الأتباع والبلوغ إلى الآخر وفتحها بمعنى الطابع ومعناه الشيء الذي هو دليل على أنه لاني بعده قال القاضي البيضاوي خاتم النبوة أثريين كتفيه نعت به في الكتب المتقدمة وكان علامة يعلم



## بَابُ مَنْ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا

خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ أَفْرَغَ مِنَ الْأَنَاءِ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ أَوْ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كُفَّةٍ

بها أنه النبي الموعود وصباة لنبوته عن تطرق القدح إليها صباة الشيء المستوثق بالختم . قوله (زر) بكسر الزاى ثم الراء المشددة واحد أزرار القميص (والحجلة) بالمهمله والجيم المفتوحين واحدة حبال العروس وهو بيت كالقبة يزين بالثياب والأسرة والستور ولها أزرار كبار وعرى هذا هو المشهور الذى قاله الجمهور وقال بعضهم المراد بالحجلة القبجة أى الطائر المعروف وزرها بيضا وسيجيء فى باب خاتم النبوة أن محمد بن عبد الله شيوخ البخارى قال الحجلة من حجل القرس الذى بين عينيه وفى نسخ المغاربة الحجلة بضم المهمله وسكون الجيم . الخطاين: جاء فى بعض الروايات رأيت خاتم النبوة كبيضنة الحمامة وقد سمعت من يقول رز الحجلة بيضة حجل الطير يقال للأنثى منها الحجلة والذكر اليعقوب وهذا شيء لا أحقه وقد روى أيضا بتقديم الراء على الزاى ويكون المراد منه البيض يقال أرزت الجرادة بفتح الراء وتشديد الزاى إذا كبست ذنبها فى الأرض وباضت قال القاضى عياض وهذا الخاتم هو أثر شق الملكين بين كتفيه وقال النووى هذا باطل لأن شق الملكين إنما كان فى صدره والله أعلم (باب من مضمض) قوله (مسدد) بفتح الدال المشددة مر فى أول كتاب الإيمان (وخالد بن عبد الله) بن عبد الرحمن الواسطى أبو الهيثم الطحان يحكى أنه تصدق بزنة نفسه ففنه ثلاث مرات مات سنة تسع وسبعين ومائة . قوله (عمرو بن يحيى بن عمار) المازنى الأنصارى وأبوه يحيى تقدما قريبا . قوله (ثم غسل) أى الفم وكلمة أو شك من الراوى والظاهر أنه من يحيى . قوله (من كفة) قال ابن بطال أى من حفنة واحدة فاشتق لذلك من اسم الكف عبارة عن ذلك المعنى ولا يعرف فى كلام العرب الخاف هاء التأنيث فى الكف ثم كلامه . وفى بعضها من عرفة وفى بعضها من كفأة مهموزاً فان قلت أين ذكر غسل الوجه . قلت هو من باب اختصار الحديث وذكر ما هو المقصود وهو الذى ترجم له الباب مع زيادة وبيان ما اختلف فيه من التثليث فى المضمضة والاستنشاق وإدخال المرفق فى اليد وتثنية غسل اليد ومسح ما أقبل وأدبر من الرأس وغسل الرجلين منتها إلى الكعبين وأما غسل الوجه فأمره ظاهر لا احتياج له إلى بيان والتشديد فى هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه

وَاحِدَةً فَقَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ  
مَا أَمْسَلَ وَمَا أَذْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ مَرَّةً <sup>١٩٠</sup> حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ

قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنٍ سَأَلَ عَبْدَ  
اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ  
لَهُمْ فَكَفَّاهُ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَخَضَمَضَ  
وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَّ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ غُرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ

وسلم ليس من جميع الوجوه بل في حكم المضمضة والاستنشاق ونحوه وقد يجاب أيضا بأن المفعول  
المحذوف هو الوجه أى ثم غسل الوجه وحذف لظهوره وأو في أو مضمض بمعنى الواو (ومن كفة  
واحدة) متعلق بمضمض واستنشاق فقط . قوله (ذلك) أى التضمض والاستنشاق من غرفة واحدة  
وهذا أحد الوجوه الخمسة المتقدمة فيهما في باب غسل الوجه باليدين من غرفة كما تقدم سائر مباحث  
الحديث في الأبواب السابقة فتذكره (باب مسح الرأس مرة) وفي بعضها مسح . قوله (سليمان  
ابن حرب) بالمهمل المفتوحة وبالراء الساكنة وبالوحدة مر في باب من كره أن يعود في الكفر  
و(وهيب) أى الباهلى . قوله (بماء) وفي بعضها بتور من ماء وفكفاه وفي بعضها فكفاه (وثلث  
غرفات) الظاهر منه أن المضمضة والاستنشاق كليهما بثلاث غرفات أى أخذ غرفة فمضمض واستنشاق  
بها ثم أخذ غرفة أخرى هكذا ثم هكذا وهو بعينه الوجه الأول الذى تقدم آنفا والتفاوت بين هذا  
الحديث وبين ما سبق في باب غسل الرجلين إلى الكعبين أنه كرر لفظ مرتين هنا وزاد الباء في مسح  
برأسه ولفظ ثم أدخل يده في الإناء ونقص لفظ مرة واحدة منه ولفظ إلى الكعبين . فان قلت هل فرق

- وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ ادَّخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ  
ثُمَّ ادَّخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَادْبَرَ بِهِمَا ثُمَّ ادَّخَلَ يَدَهُ فِي  
الْإِنَاءِ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ وَحَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ مَسَحَ رَأْسَهُ مَرَّةً ١٩١
- بَابُ** وَضُوءِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَتَوْضُؤِ عَمْرِؤِ  
بِالْحَمِيمِ وَمَنْ يَبْتَ نَصْرَانِيَّةً حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ١٩٢

الوضوء  
مع المرأة

بين تكرار لفظ مرتين وعدمه غير التأكد . قلت هذا نص في غسل كل يد مرتين وذلك ظاهر فيه . فان قلت أين دلالة الحديث على الترجمة . قلت اطلاق مسح برأسه حيث لم يقيد بمرتين ولا بمرات . فان قلت كان الأولى أن يذكر في هذه الترجمة رواية موسى عن وهيب إذ صرح فيها بلفظ مرة واحدة . قلت نعم لاشك أن دلالة عليه أظهر من دلالة هذا الحديث لكنهم يعتبرون السياق أيضا فلعل موسى ما كان سياق كلامه لبيان كون المسح مرة وان كان دالا عليه بخلاف سليمان فانه ساق الكلام لهذا الغرض قوله (موسى) أي التبرؤذكي وتمام اسناده هو على ما هو مذكور أول الباب أي قال موسى روى وهيب هذا الحديث وصرح بلفظ مرة في مسح الرأس . قال ابن بطال فيه أنه مضمض واستنشق ثلاثا بخلاف ما رواه سليمان وابن عباس في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر مرتين ولا ثلاثا فدل على أن المرة الواحدة تجزئ في ذلك وإنما اختلف فعله في ذلك ليرى أمته التيسير فيه وذهب جمهور العلماء أن المسنون في مسح الرأس مسحة واحدة وقال مالك رد اليمين من مؤخر الرأس إلى مقدمه مسنون ولو بدأ بالمسح من المؤخر لكان المسنون أن يرد يديه من المقدم إلى المؤخر وقال الشافعي المسنون ثلاث مسحات قال والحجة على الشافعي أن المسنون يحتاج إلى شرح وحديث عثمان وإن كان فيه تَوْضُؤًا ثلاثا ثلاثا فيه أنه مسح برأسه مرتين بدأ بالمقدم ثم رد إلى حيث بدأ وهو خلاف قول الشافعي وأقول الشرع الذي قاله الشافعي في مستونية التثليث ما روى أبو داود في سننه أنه صلى الله عليه وسلم مسح ثلاثا والقياس على سائر الأعضاء (باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة) اللغة المشهورة تقتضي أن تضم وأولفظ الوضوء في المذكور أولا ويفتح في المذكور ثانيا . قوله (الحميم) قال ابن بطال قال

نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّؤْنَ فِي زَمَانِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا

الطبري هو الماء السخن فعيل بمعنى مفعول ومنه سمي الحمام حماما لاسخانه من دخله والمحموم محموم لسخونه جسده وأجمع أهل العراق والحجاز على الوضوء به غير مجاهد فإنه كرهه وأما وضوء عمر رضي الله عنه من بيت نصرانية فلا أنه كان يرى سورها طاهرا وقال ابن المنذر وما أعلم أحدا كره ذلك إلا أحمد وإسحاق ثم كلامه . وهذا تعليق من البخاري بصيغة الجزم . فان قلت ماوجه مناسيته بالترجمة . قلت غرض البخاري في هذا الكتاب ليس منحصرا في ذكر متون الأحاديث بل يريد الاستفادة أعم من ذلك وليذكر آثار الصحابة وفتاوى السلف وأقوال العلماء ومعاني اللغات وغيرها فقصد ههنا بيان التوضؤ بالماء الذي مسته النار وتسخن بها بلا كراهة دفعا لما قال مجاهد وبالماء الذي من بيت النصرانية ردالمنا قال إن الوضوء بسورها مكروه ولما كان هذا الأخير الذي هو مناسب لترجمة الباب من فعل عمر ذكر الأمر الأول أيضا وإن لم يكن مناسباً لها لا اشتراكهما في كونهما من فعله تكثيراً للفائدة واختصاراً في الكتاب ويحتمل أن يكون هذا قضية واحدة أي توضأ من بيت النصرانية بالماء الحميم ويكون المقصود ذكر استعمال سؤر المرأة النصرانية وذكر الحميم إنما هو لبيان الواقع فتكون مناسيته للترجمة ظاهراً . قوله ﴿ عبد الله ﴾ أي التنيسي وذكر الرواة كلهم تقدم قال البخاري أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر . قوله ﴿ الرجال ﴾ فان قلت تقرر في علم الأصول أن الجمع المحلى بالآلف واللام للاستغراق فما حكمه ههنا . قلت قالوا بعمومه إلا إذا دل الدليل على الخصوص وههنا القرينة العادية مخصصة بالبعض وقال الزمخشري وغيره من أهل العربية الألفاظ ليست في وضعها لا للعموم ولا للخصوص بل هي موضوعة للجنس وهما يستفادان من القرائن والأمور الخارجية التي تنضم إليها فهو محمول ههنا على الجنس . فان قلت لا يصح التمسك به لأن فعل البعض ليس بحجة . قلت التمسك ليس بالاجماع بل بتقرير الرسول صلى الله عليه وسلم وقد تقرر في موضعه أن مثل كانوا يفعلون سيما إذا قيد بزمن الرسول صلى الله عليه وسلم أو بحياته حجة . فان قلت لم لا يكون من باب الاجماع السكوني وهو حجة عند الأكثر . قلت لأنه لا يتصور الاجماع إلا بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم . قوله ﴿ جميعاً ﴾ أي مجتمعين . الجوهرى : الجميع ضد المتفرق . فان قلت كيف دل على الترجمة فإنها مركبة من جزئين : قلت يدل على الأمر الأول صريحا وعلى الثاني

صَبَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ عَلَى الْمُغْمَى عَلَيْهِ حَدَّثَنَا

أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ

جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَعْقِلُ فَتَوَضَّأَ

التَّوَامَا قَالَ ابْنُ بَطَالٍ ذَهَبَ الْأُتَمَةُ إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَوَضَّأَ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ وَغَسَلَهَا إِلَّا أَحْمَدُ فَإِنَّهُ قَالَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْ فَضْلِ مَا تَوَضَّأَتْ بِهِ الْمَرْأَةُ وَانْغَسَلَتْ مِنْهُ مِنْفَرَدَةً وَوَأَقْفَهُمْ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ لَهَا أَنْ تَتَوَضَّأَ مِنْ فَضْلِ الرَّجُلِ وَالرَّجُلُ مِنْ فَضْلِ الْمَرْأَةِ وَالْمَرْأَةُ مِنْ فَضْلِ الْمَرْأَةِ وَكَذَلِكَ إِذَا اسْتَعْمَلَاهُ جَمِيعًا جَازَ أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ مِنْهُ قَالَ ابْنُ الْقَصَارِ وَحَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ بِسُقْطِ مَذْمُومِهِ لِأَنَّ الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ إِذَا تَوَضَّعُوا مِنْ إِثْمٍ وَاحِدٍ فَإِنَّ الرَّجُلَ يَكُونُ مُسْتَعْمِلًا لِفَضْلِ الْمَرْأَةِ لَا مَحَالَةَ . فَإِنْ قُلْتَ يَعْضَاهُ مَا رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ . قُلْتَ حَدِيثُ الْإِبَاحَةِ أَصَحُّ . فَإِنْ قُلْتَ مُقْتَضَاهُ الْإِبَاحَةُ إِذَا اسْتَعْمَلَا جَمِيعًا وَالتَّنَازُعُ إِنَّمَا هُوَ فِيمَا إِذَا ابْتَدَأَ أَحَدُهُمَا قَبْلَ الْآخَرِ . قُلْتَ النِّجَاسَاتُ إِذَا وَقَعَتْ فِي الْمَاءِ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ أَوْ مَعَ التَّوَضُّؤِ مِنْهُ حَكْمُهُمَا سَوَاءٌ فَلَبَّيْكَ كَانَ وَضُوءُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ مَعَ صَاحِبِهِ لَا يَنْجَسُ الْمَاءَ عَلَيْهِ كَانَ وَضُوءُهُ بَعْدَهُ مِنْ فَضْلِهَا كَذَلِكَ بِنَاءً عَلَى أَنَّ حَكْمَ الْقِبْلِيَّةِ وَالْمَعِيَّةِ وَاحِدٌ . النَّوَوِيُّ : أَجَابَ الْعُلَمَاءُ عَنْ حَدِيثِ النَّهْيِ بِأَجْوِبَةٍ أُولَاهَا أَنَّهُ ضَعِيفٌ ضَعْفُهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ ثَانِيهَا أَنَّ الْمُرَادَ النَّهْيَ عَنْ فَضْلِ أَعْضَائِهَا وَهُوَ الْمَتَسَاوِطُ عَنْهَا ثَالِثُهَا أَنَّ النَّهْيَ لِلِاسْتِحْبَابِ لَا لِلِإِجْبَابِ (بَابُ صَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ عَلَى الْمُغْمَى عَلَيْهِ) يَقَالُ أَغْمَى عَلَيْهِ بِضَمِّ الهمزة فَهُوَ مَغْمَى عَلَيْهِ وَغَمَى عَلَيْهِ بِضَمِّ الْغَيْنِ وَخَفَةُ الْمِيمِ فَهُوَ مَغْمَى عَلَيْهِ بِصِيغَةِ الْمَفْعُولِ وَالْإِغْمَاءُ وَالْغَشْيُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَقَدْ مَرَّ تَعْرِيفُ الْغَشْيِ فِي بَابِ أَجَابَ الْفَتْيَا بِإِشَارَةِ الْيَدِ وَقِيلَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْجَنُونِ وَالنُّوْمِ وَالْإِغْمَاءِ أَنَّ الْجَنُونَ زَوَالَ الْعَقْلِ وَالنُّوْمُ اسْتِتَارُهُ وَالْإِغْمَاءُ انْغِمَارُهُ . قَوْلُهُ (أَبُو الْوَلِيدِ) الطَّبَالِيُّ وَ(شُعْبَةُ) تَقْدِيمًا فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ (وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ) بِضَمِّ الْمِيمِ وَسَكُونِ النُّونِ وَبِالْكَافِ الْمَفْتُوحَةِ وَبِالْمُهْمَلَةِ الْمَكْسُورَةِ الَّتِي تَقْرَأُ الْقُرْشَى التَّابِعِي الْمَشْهُورُ الْجَامِعُ بَيْنَ الزُّهْدِ وَالْعِلْمِ قَالَ سَفِيَّانُ كَانَ ابْنُ الْمُنْكَدِرِ مِنْ مَعَادِنِ الصَّدَقِ وَتَجَمَّعَ إِلَيْهِ الصَّالِحُونَ وَلَمْ يَدْرِكْ أَحَدٌ أَجْدَرَ أَنْ يَقْبَلَ النَّاسَ مِنْهُ إِذَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ مَاتَ سَنَةً أَحَدَى وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً وَكَانَ الْمُنْكَدِرُ خَالَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَشَكَّى إِلَيْهَا الْحَاجَةَ فَقَالَتْ لَهُ أَوَّلُ شَيْءٍ يَأْتِينِي أَبْعَثْ بِهِ إِلَيْكَ لِحَاجَتِهَا عَشْرَةُ آلَافِ دِرْهَمٍ وَبَعَثَتْ بِهَا إِلَيْهِ فَاشْتَرَى مِنْهَا جَارِيَةً فَوَلَدَتْ لَهُ مُحَمَّدًا إِمَامًا مَتَاهَا بِكَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَجَابِرٌ) هُوَ

وَصَبَّ عَلَى مَنْ وَضُوئُهُ فَعَقَلْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَنِ الْمِيرَاثُ إِنَّمَا يَرِثُنِي  
كَلَالَةٌ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْفَرَائِضِ

بَابُ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمَخْضَبِ وَالْقَدَحِ وَالْخَشَبِ وَالْحِجَارِ الغسل  
في الخشب  
١٩٤ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمِيدٌ عَنْ أَنَسٍ

الصحابي المذكور الكبير تقدم في كتاب الوحي قوله ﴿لَا أَعْقِلُ﴾ أي لا أفهم وحذف مفعوله إما  
للتعميم أي لا أعقل شيئاً أو لجعله كالفعل اللازم وأما الحذف في فعلت فهو من القسم الثاني قطعاً قوله  
﴿الميراث﴾ اللام للمهد عن المتكلم ويقال اللام بدل من المضاف إليه إذ أصله ميراثي. قوله ﴿كَلَالَةٌ﴾  
الجوهري: الكل الذي لا ولده ولا والد يقال كل الرجل يكل كلاله. الزمخشري: تنطلق الكلاله على  
ثلاثة على من لم يخلف ولداً ولا والداً وعلى من ليس بولد ولا والدين المخلفين وعلى القرابة من غير جهة  
الولد والوالد. قوله ﴿آيَةُ الْفَرَائِضِ﴾ وهي آية «بَسْتَفْتُونَكَ قُلْ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُ هَٰذَا  
لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُنَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّكْلَانِ مِمَّا  
تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء  
هليم» وقيل هي آية الموارث مطلقاً والفرائض جمع الفريضة أي المقدرة والمراد هنا الحصص المقدرة  
في كتاب الله تعالى. ابن بطال: فيه دليل على طهور الماء الذي يتوضأ به لأنه لو كان نجساً لم يصبه  
عليه وأقول ليس فيه دليل لأنه يحتمل أنه صب من الباقي في الأثناء وقال وفيه رقية الصالحين بالماء  
ومباشرتهم إياه وذلك مما يرجى بركته. التيمم: الكلاله في هذا الحديث اسم للوارث وهو  
الأخوات هنا وهذا اللفظ يقع على الوارث وعلى الموروث منه وفي الحديث دليل على أن بركة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزل كل علة وفيه أن ما يقرأ على الماء للمريض مما ينفع به  
جائز. أقول وفيه عيادة الأكلب الأصغر وإن كان المريض غير مدرك لذلك ﴿باب الغسل والوضوء  
في المخضب﴾ ولفظ الغسل بفتح الغين وضمها والوضوء بفتح الواو وضمها والمخضب بكسر الميم وسكون  
المعجمة وفتح الصاد المنقطة المكن وهو بالكسر الإحالة التي يغسل فيها الثياب والقدر واحد الاتساع  
التي للشرب والخشب بضم الخاء وفتحها. قوله ﴿عبد الله بن منير﴾ بضم الميم وكسر النون وبالراء أبو عبد الرحمن

- قَالَ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ إِلَى أَهْلِهِ وَبَقِيَ قَوْمٌ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَخْضَبٍ مِنْ حِجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَصَعَّرَ الْمَخْضَبُ أَنْ يَبْسُطَ فِيهِ كَفَّهُ فَنَوَّضَا الْقَوْمَ كُلَّهُمْ قُلْنَا كَمْ كُنْتُمْ قَالَ ثَمَانِينَ وَزِيَادَةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ١٩٥  
الْعَلَاءُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرِيدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَجَّحَ فِيهِ حَدَّثَنَا ١٩٦

الزاهد الحافظ المروزي السهمي مات سنة إحدى وأربعين ومائتين. قوله (عبد الله بن بكر) أبو وهب الصري نزل بغداد وتوفي بها في خلافة المأمون سنة ثمان ومائتين وحيد بصيغة التصغير ابن أبي حميد الطويل مات وهو قائم يصلي في باب خوف المؤمن أن يحط عمله . قوله (إلى أهله) متعلق بقوله فقام وذلك القيام كان لقصد تحصيل الماء والتوضؤ به وبقي قوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غابوا عن مجلسه . قوله (فأتى) بضم الهمزة (وفصع المخرض) أي لم يسع سبط الكف فيه فنوَّضَا القوم أي من الماء الذي في المخرض الصغير وذلك ما كان إلا معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (قلنا) وفي بعضها قلنا وهو من كلام حميد الطويل الراوي عن أنس وميمز كم محذوف أي كم نفسا كنتم وكذلك ميمز ثمانين ولفظ ثمانين منصوب لأنه خبر الكون المقدر أي كنا ثمانين نفسا وزيادة على الثمانين . قال ابن بطال : فائدة هذا الباب أن الألوان كلها من جواهر الأرض ونباتها طاهرة إذا لم يكن فيها نجاسة والمخرض يكون من الحجر ومن الصخر والذي في الحديث كان من الحجر . قال وفي وضوء الثمانين رجلا من مخضب صغرا أن يبسط النبي صلى الله عليه وسلم كفه فيه علم كبير من أعلام النبوة . قوله (محمد بن العلاء) بالمهمله وبالمد . و (أبو أسامة) بضم الهمزة وبالمهمله كنية حماد بن أسامة (وبريد) بالموحدة وبالراء وبالمهمله على لفظ التصغير (وأبو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء وبالمهمله وهذا الإسناد بعينه تقدم في باب فضل من علم وعلم ولا تفاوت بينهما إلا في لفظ حماد فإنه ذكر هنا بالكنية وثمة بالاسم والرجال كلهم كوفيون وبريد بروى عن جده أبي بردة وهو عن أئمة أبي موسى رضي الله عنه . قوله (دعا بقدح) أي طلب قدحا وهو بالقاف وبالمهمله المفتوحة وهذا



أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَنَا  
لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ صُفْرِ قَتْرَضًا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ  
بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِ وَأَدْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا  
ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْتَدَّ بِهِ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَزْوَاجُهُ فِي أَنْ يَمْرُضَ  
فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ نَحْطُ رِجْلَاهُ فِي

١٩٧

الحديث يدل على الغسل في القدح بفتح الغين لا على الغسل بضمها ولا على الوضوء . قوله (أحمد  
ابن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس الكوفي شيخ الإسلام تقدم في باب من قال بالإيمان هو  
العمل الصالح و (عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة القرشي  
المدني الماجشون بفتح الجيم مر في باب السؤال والفتيا عند رمي الجمار واعلم أنهما مكنيان بأبي عبد  
الله مشتهران بالنسبة إلى الجد محذوف لفظ عبد الله بينهما وبين جديهما تخفيفا وهو من الغرائب  
قوله (تور) بالمشاء فوقانية المفتوحة الجوهرى: هو الإناء الذى يشرب فيه (والصفر) بالضم الذى  
يعمل منه الآوانى ومباحث الحديث تقدمت . فان قلت لم يذكر في الترجمة لفظ التور وكان المناسب  
أن يذكر لفظ هذا الحديث في الباب الذى بعده . قلت لعل إirاده في هذا الباب من جهة أن ذلك  
التور كان على شكل القدح أو من جهة أنه حجر لأن الصفر من أنواع الأحجار . قوله (أبو اليمان)  
بفتح المشاء التحتانية وتخفيف الميم هو الحكم بن نافع و (الزهري) بضم الزاى و (عتبة) بضم  
المهملة وسكون المشاء وبالموحدة وهذه الرواة كلهم تقدموا في كتاب الوحي . قوله (يمرض) بفتح  
الراء يقال مرضته تمر يضا إذا قت عليه في مرضه ولعله من باب الإزالة والسلب نحو جلدت البعير  
أى أزلت عنه المرض والجلد . قوله (فأذن) بتشديد النون أى أذنبت الأزواج للنبي صلى الله عليه



الْأَرْضَ بَيْنَ عَبَّاسٍ وَرَجُلٍ آخَرَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ  
فَقَالَ أَتَدْرِي مَنْ الرَّجُلُ الْآخَرُ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهَا تُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ  
أَهْرِيقُوا عَلَيَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحْلَلْ أَوْ كَيْتِهِنَّ لَعَلِّي أَعْهَدُ إِلَى النَّاسِ وَأُجْلِسَ فِي

وسلم أن يمرض في بيتي و (( تخط )) بضم الحاء و (( رجلاه )) فاعله أي يؤثر برجليه في الأرض  
كأنه يخط خطا وفي بعضها يخط بصيغة المجهول . قوله (( عباس )) أي ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد  
مناف الهاشمي يكنى أبا الفضل عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أسن من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بستين أو ثلاث كان رئيسا جليلا في قريش قبل الاسلام وكان اليه عمارة المسجد الحرام والسقاية  
وحضر ليلة العقبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدد العقد مع الأنصار وأكده شهد بدرًا مع  
المشركين وأسر يومئذ فأسلم بعد ذلك وقيل أنه أسلم قبل بدر وكان بكم أسلامه وأراد القدوم إلى  
المدينة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالمقام بمكة وكان يكتب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم  
بأخبار المشركين وكان المسلمون بمكة يتفرون به روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة  
وثلاثون حديثا للبخاري منها حديثان وشهد حينما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه حين  
انهزم الناس فأمره الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينادي في الناس بالرجوع فنادى وكان صيتا فأقبلوا  
وحملوا على المشركين فهزموهم مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين ابن ثمان وثمانين سنة وهو معتدل  
القامة . قوله (( عبيد الله )) أي ابن عبد الله بن عتبة المذكور في أول الاسناد وهذا كلام الزهري إدراجا  
و (( فأخبرت )) أي بقول عائشة رضي الله عنها وذكر على رضي الله عنه تقدم في باب إثم من كذب على  
النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (( وكانت عائشة )) مقول عبيد الله لا مقول عبد الله ويحتمل أن يكون مما سمع  
عبيد الله من عائشة فيكون مسندا وأن يكون تعليقا من عبيد الله و (( بيته )) في بعضها بينها وأضيف إليها  
بجاءا بملاسة السكنى فيه . قوله (( أهريقوا )) بفتح الهمزة وسكون الهاء أي صبوا وفي بعضها هريقوا  
بدون الهمزة وفتح الهاء وفي بعضها أريقوا . الحوهرى : هراق الماء بهريقه بفتح الهاء هراقة أي صبه  
وأصله أراق يريق أراقة وأصل يريق يأريق وإنما قالوا أنا أهريقه وهم لا يقولون أنا أريقه لاستئصال

مَخْضِبٍ لِحَفْصَةِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَفِقْنَا نَصُبُ عَلَيْهِ تِلْكَ حَتَّى  
طَفِقَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ قَدْ فَعَلْتَنُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ

الهمزتين وقد زال ذلك بعد الابدال وفيه لغة أخرى أهرق الماء بهرقه إهراقاً على أفعل يفعل إفعالا  
قد أبدلوا من الهمزة الهاء ثم ألزمت فصارت كأنها من نفس الحرف ثم أدخلت الألف بعد الهاء  
وتركت الهاء عوضاً من حذفهم حركة العين وفيه لغة ثالثة أهرق بهريق أهرقاً فهو مهربق وقال (القربة)  
هي ما يسبق به والجمع في أدنى العدد قربات بسكون الراء وفتحها وكسرها وللتكثير قرب (والأوكية)  
جمع الوكاه وهو الذي يشد به رأس القربة (أعهد) بفتح الهاء أى أوصى يقال عهدت إليه أى أوصيته  
قوله (فأجلس) بضم الهمزة وكسر اللام وفي بعضها وأجلس بالواو (وحفصة) هى بنت عمر بن الخطاب  
الصوامة القوامه أم المؤمنين تقدمت في باب التناوب في العلم . قوله (تلك) أى القرب السبع  
(وفعلتن) أى ما أمرتكن به من إهراق القرب الموصوفة . فان قلت أين ذكر الخشب في هذه الأحاديث  
التي في هذا الباب . قلت لعل القدح كان من الخشب . قال الخطابي : (طفقنا) أى جعلنا نفعل ذلك  
يقال طفق الرجل يفعل كذا إذا واصل الفعل وإنما طلب صلى الله عليه وسلم ذلك منه لأن المريض  
إذا صب عليه الماء البارد ثابت إليه قوته في بعض الأمراض ويشبه أن يكون ما اشترطه في القرب  
من أن لم تكن حلت أو كيتن لطهارة الماء وذلك أن أول الماء أطهره وأصفاه لأن الأيدي لم تخلطه ولم  
تدنسه بعد ويحتمل أن يكون إنما خص به عدد السبع من ناحية التبرك وفي عدد السبع بركة وله  
شأن لوقوعها في كثير من معازم الخليفة وبعض أمور الشريعة والأواني والقرب إنما توكل وتحل  
على ذكر الله تعالى فاشترط أن يكون صب الماء عليه من الأسقية التي لم تحلل ليكون قد جمع بركة الذكر  
في شدها وحلها معا والله أعلم بحقيقة ما أراد من ذلك . قال ابن بطال : وروى عن ابن عمر أنه كره  
الوضوء في الصفر فقليل لأنه جوهر مستخرج من معادن الأرض مشابه للذهب والفضة كرهه لذلك  
وقال المهلب إنما أمر أن يهرق عليه من سبع قرب على وجه التداوى كما صب عليه السلام وضوءه  
على المغمى عليه وليس كما ظن من غلط وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل من اغنامه وأقول  
فيه أن القسم كان واجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا لم يحتج إلى الاستئذان منه وفيه أن  
لبعض الضرات أن تهب وقتها للضرة الأخرى وفيه ندية الوصية وجواز الاجلاس في المخضب

**بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ التَّوَرِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَمِّي يُكْثِرُ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ زَيْدٍ أَخْبِرْنِي كَيْفَ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَنَدَعَا بِتَوَرٍ مِنْ مَاءٍ فَكَفَّاهُ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوَرِ فَضَمَضَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاغْتَرَفَ بِهَا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَخَذَ يَدَيْهِ مَاءً فَسَحَّ رَأْسَهُ**

ونحوه وإراقة الماء على المريض بنية التداوى وقصد الشفاء (باب الوضوء من التور) قوله (خالد بن مخلد) بفتح الميم الممجمة وفتح اللام وبالمهمل أبو الهيثم القطواني البجلي مرفى أول كتاب العلم (وسليمان) بن بلال أبو محمد مولى عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم مرفى أوائل كتاب الإيمان . قوله (عمي) فان قلت تقدم في باب مسح الرأس كله أن المستخير هو جد عمرو فكيف يكون عم يحيى . قلت يكون جداً من جهة الأم هما للأب . قوله (ثلاث مرات) وفي بعضها ثلاث مرار . فان قلت حكم العدد من ثلاثة الى عشرة أن يضاف الى جمع القلة فلم أعني الى جمع الكثرة مع وجود القلة وهو مرات . قلت هما يتعاوضان فيستعمل كل منهما مكان الآخر كقوله تعالى «ثلاثة قروء» قوله (واستنثر) فان قلت لم ماذكر الاستنشاق . قلت الاستنثار مستلزم له لأنه إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق وكون المضمضة والاستنشاق من غرفة واحدة أحد الوجوه الخمسة المذكورة فيهما في باب غسل الوجه باليدين . قوله (فغسل وجهه ثلاث مرات) لفظة ثلاث متعلق بالفعلين أي اغترف ثلاثاً فغسل ثلاثاً وهو على سبيل تنازع العاملين وذلك لأن الفسل ثلاثاً لا يمكن باغتراف واحد . قوله (فأدبر يده وأقبل) احتج بعض العلماء مثل الحسن بن حي وغيره بهذا الحديث أن الأدبار في مسح الرأس مقدم على الأقبال والجواب أن الواو ليست للترتيب وقد سبق الرواية بتقديم الأقبال حيث قال فأقبل يده وأدبر بها وإنما اختلف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في

فَأَدْبَرَ يَدَيْهِ وَأَقْبَلَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَتَوَضَّأُ **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِأَنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ وَخَرَّاحٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ

فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ فِيهِ قَالَ أَنَسٌ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَنْبَعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ قَالَ

أَنَسٌ فَخَزَرْتُ مِنْ تَوَضُّأِ مَا بَيْنَ السَّبْعِينَ إِلَى الثَّمَانِينَ

**بَابُ** الْوُضُوءِ بِالْمَدِّ **حَدَّثَنَا** أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُسَعَّرٌ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ

الْوُضُوءِ بِالْمَدِّ

التقديم والتأخير ليرى أمته السعة في ذلك والتيسير لهم . قوله (حماد) بتشديد الميم ابن زيد بن درهم البصري تقدم في باب المعاصي من أمر الجاهلية (وثابت) هو البناي بضم الموحدة وبالنونين في باب القراءة والعرض والرجال كلهم بهريون . قوله (فأنى) بضم الهيمزة (والرحراح) بالراء المفتوحة ثم المهملة الساكنة ثم الراء ثم المهملة أى الواسع ويقال رحرح أيضا بحذف الألف . قوله (شئ) من ماء (أى قليل من الماء لأن التنوين للنقليل ومن للتبعض) يجوز فيه ضم الموحدة وفتحها وكسرهما (والحرز) بتقديم الزاى على الراء الحرص والتقدير . فان قلت أين ذكر التور في هذا الحديث ليناسب الترجمة قلت قال الجوهرى التور هو الإماء الذى يشرب منه وهو صادق على القدح الرحراح . فان قلت روى أنس في باب الغسل والوضوء في المخضب أنهم كانوا ثمانين وزيادة وروى في باب علامات النبوة في الاسلام تارة أنهم زهاء ثلثمائة وتارة أنهم سبعون وروى أيضا جابر بن عبد الله كنا ثمة خمس عشرة مائة فما وجه الجمع بينهما . قلت هي قضايا متعددة في مواطن مختلفة وأحوال متغيرة وتمازج أبحاث الحديث تقدم في باب التماس الوضوء . الخطابي: القدح الرحراح الواسع الصحن القريب القعر ومثل ذلك من الأقداح لا يسع الماء الكثير وفيه آية من آيات نبوته صلى الله عليه وسلم ومعجزة من معجزاته وقد قيل هذا أبلغ في الإعجاز من تفجير الماء من الحجر لموسى صلوات الله عليه لأن في طبع الحجارة أن يخرج منها الماء الغدق الكثير وليس ذلك في طباع أعضاء بنى آدم قال ابن بطال رحراح

جَبْرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَمْدَادٍ وَيَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ .

أى قصير الجدار قريب القعر ومنه الرحرح فى حافر الفرس وهو أن يتسع حافره ويقل عمقه التيمى : التور هو ظرف مثل الطست وقال صاحب المجمل هو عربى (باب الوضوء بالمد) المد مكىال وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز ورطلان عند أهل العراق . قوله (أبو نعيم) مصغرا هو الفضل بن دكين تقدم فى باب فضل من استبرا لدينه فى كتاب الايمان (ومسعر) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة وبالراء ابن كدام بالكاف المكسورة وبالذال المهملة أبو سلمة الهلالى العامرى الكوفى قال نعيم كان مسعر شكاكاً فى حديثه وقال الاعمش شيطان مسعر يستضعفه ويشككه فى الحديث وقال شعبة كنا نسمى مسعراً المصحف لصدقه وقال أحمد كان حديثه حديث أهل الصدق وقال ابراهيم ابن سعد كان شعبة وسفيان إذا اختلفا فى شيء قالوا ذهب بنا إلى الميزان مسعر مات سنة خمس وخمسين ومائة . قوله (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الواو حدة المراد به سبط جبر لأنه عبد الله بن عبد الله ابن جبر تقدم فى باب علامة الايمان حب الانصار . قوله (أنسا) فى بعضها أنس بدون الالف وجوزوا حذف الالف منه فى الكتابة تخفيفاً . قوله (أو كان يغتسل) هذا شك من ابن جبر فى أنه ذكر لفظ النبي صلى الله عليه وسلم أولم يذكر وفى أنه قال يغسل أو يغتسل من باب الافعال والفرق بين الغسل والاغتسال ما بين الكسب والاكساب وقد تقدم . قوله (بالصاع) الجوهرى : هو الذى يكال به وهو أربعة أمداد و (إلى خمسة أمداد) بيان لغايته وحاصله أنه لم ينقص عن أربعة أمداد ولم يزد على خمسة قال ابن بطال ذهب أهل العراق إلى أن الصاع ثمانية أرطال والمد رطلان احتجوا بما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ برطلين و يغتسل بالصاع وذهب أهل المدينة إلى أن المد ربع الصاع وهو رطل وثلاث والصاع خمسة أرطال وثلاث وهو قول أبى يوسف وإليه رجع حين ناظره مالك فى زنة المد وأتاه بمد أبناء المهاجرين والانصار ورأته عن النبی صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم اختلفوا هل يجزئ الوضوء بأقل من المد والغسل بأقل من الصاع فقال قوم لا يجزئ . أقل منه لورود الخبر به وقال آخرون ليس المد والصاع فى ذلك بحتم وإنما ذلك إخبار عن القدر الذى كان يكفيه صلى الله عليه وسلم لا أنه حد لا يجزئ . دونه وإنما قصده التنبه على فضيلة الاقتصاد وترك السرف والمستحب لمن يقدر على الاسباغ بالقليل أن يقلل ولا يزيد على ذلك لأن السرف

**باب المسح على الخفين حديثاً أصبغ بن الفرّج المصري عن ابن وهب قال حدثني عمرو وحدثني أبو النضر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمر عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الخفين وأن عبد الله بن عمر سأل عمر عن ذلك فقال نعم إذا**

ممنوع في الشريعة. النووي: أجمع المسلمون على أن الماء الذي يجزى في الوضوء والغسل غير مقدر بل يكفي فيه القليل والكثير إذا وجد شرط الغسل وهو جريان الماء على الأعضاء والمستحب أن لا ينقص في الغسل عن صاع وفي الوضوء عن مد والصاع خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى والمدة رطل وثلاث وذلك معتبر على التقريب لا على التحديد والله أعلم (باب المسح على الخفين) قوله (أصبغ) بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح الموحدة وبالمعجمة أبو عبد الله ابن الفرّج بالجيم الفقيه القرشي المصري الأموي مات سنة ست وعشرين ومائتين، قال ابن يونس هو من ولد عبيد المسجد كان بنو أمية يشتركون عبيداً للمسجد يقومون بخدمته وكان من أولادهم وكان متضلعا بالفقه والعلم. قوله (ابن وهب) أي عبد الله بن وهب بفتح الواو ابن مسلم القرشي المصري لم يكن في المصريين أحداً أكثر حديثاً منه طلب للقضاء فخن نفسه وانقطع وأصبغ كان ورعاً له مر في باب من يرد الله به خيراً. قوله (عمرو) بالواو ابن الحارث أبو أمية المؤدب الأنصاري المصري القاري. الفقيه. قال أبو زرعة لم يكن له نظير في الحفظ في زمانه وقال ابن بكير قدمت المدينة فلقبت مالكا فقال من أين أنت فقلت من مصر. قال ما فعل درة الغواص. قلت ومن درة الغواص. قال عمرو بن الحارث ثم قال عمرو بن الحارث ثم قال عمرو بن الحارث مات بمصر سنة ثمان وأربعين ومائة. قوله (أبو النضر) بالنون المفتوحة وسكون المعجمة سالم بن أبي أمية القرشي المدني مولى عمر بن عبيد الله التيمي وكانته مات سنة تسع وعشرين ومائة (وأبو سلمة) بفتح اللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الفقيه المدني كان رجلاً صليحاً كان وجهه دينار هرقل مر في كتاب الوحي (وسعد بن أبي وقاص) في باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة ومعظم رواة هذا الإسناد قرشيون فقهاء أعلام والأولون منهم بصريون والآخرون مديون. قوله (عن ذلك) أي عن مسح رسول الله صلى

أصبغ  
ابن الفرّجعمرو  
ابن الحارث

حَدَّثَكَ شَيْثًا سَعْدٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَسْأَلُ عَنْهُ غَيْرَهُ وَقَالَ

مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدًا فَقَالَ عَمْرٌ

لِعَبْدِ اللَّهِ نَحْوَهُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ الْحَرَّانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ ٢٠٢

الله عليه وسلم على الخفين وهذا إما تعليق من البخارى وإما كلام أبى سلمة والظاهر هو الثانى . قوله (شيثا) هو نكرة عام لأن الواقع فى سياق الشرط كالواقع فى سياق النفى فى إفادة العموم وفيه مدح عظيم لسعد وفيه دليل على وجوب العمل بخبر الواحد . فان قلت خبر الواحد لا يفيد الا الظن فتكون فائدة السؤال تقوية ذلك الظن والتقوية مطلوبة فلم نهأ عن السؤال عن غيره . قلت خبر الواحد قد يصير محفوفا بالقرائن فيفيد اليقين فلا يحتاج حينئذ الى السؤال إذ لا فائدة فيه أو هو كناية عن التصديق أى فصدقه وذلك لأن المصدق لا يسأل غيره قال ابن بطال : اتفق العلماء على جواز المسح على الخفين . وقال الخوارج لا يجوز أصلا لأن القرآن لم يرد به . وقال الشيعة لا يجوز لأن عليا رضى الله عنه امتنع منه وحجة الجماعة ما روى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم من الطرق التى اشتهرت عن الصحابة رضى الله عنهم الذين كانوا لا يفارقونه فى الحضر ولا فى السفر حتى قال الحسن البصرى حدثنى سبهون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الخفين فجرى مجرى التواتر وحديث المغيرة كان فى غزوة تبوك فسقط به قول من يقول آية الوضوء مدنية والمسح منسوخ بها لأنه متقديم إذ غزوة تبوك آخر غزاة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمائدة نزلت قبلها وما يدل أيضا أن المسح غير منسوخ حديث جرير أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين وهو أسلم بعد المائدة وكان القوم يعجبهم ذلك وأيضا فان حديث المغيرة فى المسح كان فى السفر فيعجبهم استعمال جرير له فى الحضر . قال الخطابى : وفيه دلالة على أنهم كانوا يرون نسخ السنة بالقرآن . وقال النووى : لما كان اسلام جرير متأخرا علمنا أن حديثه يعمل به وهو مبين أن المراد بآية المائدة غير صاحب الخف فتكون السنة مخصصة للآية . قوله (موسى بن عقبة) بضم المهملة وسكون القاف وبالوحدة الممدية التابعى صاحب المغازى مات سنة إحدى وأربعين ومائة وهذا إما تعليق من البخارى فهو عطف على حدثنا اصنع وإما كلام لابن وهب فهو عطف على حدثنى عمرو . قوله (أن سعدا) فان قلت أين خبر أن المشبهة بالفعل . قلت محذوف تقديره أن سعدا أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

سَعِيدٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جَبْرِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ  
 الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَاتَّبَعَهُ  
 الْمَغِيرَةُ بِأَدَاوَةٍ فِيهَا مَاءٌ فَصَبَّ عَلَيْهِ حِينَ فَرَّغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى  
 ٢٠٣ الْخَفَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ  
 ابْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمَرِيِّ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مسح على الخفين ولفظ فقال عطف على مقدر وحواه منصوب بأنه مقول القول أى نحو اذا حدثك  
 سعد الى آخره . قوله (عمرو) بالواو ابن خالد بن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبالحاء  
 المنقطة أبو الحسن (الحراني) وحران بفتح المهملة وشدة الراء موضع بالجزيرة بين العراق والشام  
 مات بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين . قوله (اللبث) بلفظ المرادف للاسد بن سعد أبو الحارث  
 الفهمي المصري (ويحيى بن سعيد) هو الانصاري التابعي تقدما في كتاب الوحي . قوله (سعد) يسكون  
 المين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف السابعي و (نافع بن جبير) بضم الجيم ابن مطعم التابعي  
 (وعروة) أيضا تابعي تقدموا في باب الرجل يوضئ صاحبه . قوله (فاتبعه) من باب الأفعال وفي  
 بعضها من الأفعال (بأداة) أى بمطهرة . و (فصب) أى المغيرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله  
 (فتوضأ ومسح) فان قلت المفهوم منه أنه غسل رجله ومسح خفيه لأن التوضؤ لا يطلق الا على  
 غسل تمام أعضاء الوضوء . قلت المراد منه ههنا غسل غير الرجلين بقرينة عطف مسح الخفين عليه  
 للاجماع على عدم وجوب الجمع بين الغسل والمسح . فان قلت اللفظ يقتضى صحة مسح أسفل الخف  
 بدون أعلاه لأنه أطلق المسح لكن المشهور عند الجمهور أنه لا بد من مسح الأعلى . قلت لا يقتضى  
 إذ لفظ على يدل على الاستعلاء عليه والله أعلم . وفي الحديث جواز خدمة السادات بدون إذنهم  
 والاستعانة عند التوضؤ وسبقت مباحته . قوله (أبو نعيم) هو ابن دكين و (شيبان) بن عبد الرحمن  
 النخعي (ويحيى) بن أبي كثير التابعي و (أبو سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف تقدموا في  
 باب كثرة العلم وفيما تقدم أربعة تابعيون وفي هذا ثلاثة تابعيون يروى بعضهم عن بعض . قوله (جعفر

عمرو  
ابن خالد



يَمْسَحُ عَلَى الْخَفَّيْنِ . وَتَابَعَهُ حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ وَأَبَانُ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ٢٠٤  
 قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ  
 ابْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ  
 وَخُفَّيْهِ وَتَابَعَهُ مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابن عمرو بن أمية) بلفظ التصغير (الضمري) بفتح المنقطة وسكون الميم وبالراء المدنى أخو عبد الملك  
 ابن مروان من الرضاع من كبار التابعين مات سنة خمس وتسعين . قوله (أباه) أى عمرو بن أمية  
 الضمري الكنانى شهد بدرًا وأحدًا مع المشركين وأسلم حين انصراف المشركين من أحد وكان من  
 أجل العرب نجدة وجرأة بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى النجاشى بالحبشة فقدم عليه بكتاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الاسلام فأسلم النجاشى روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عشرون حديثًا للبخارى منها حديثان مات بالمدينة سنة ستين . قوله (حرب) بفتح المهملة وبالراء  
 الساكنة ابن شداد بفتح الشين المنقطة وشدة المهملة البصرى العطار أو القصاب أو القطان ثقة حافظ  
 مات سنة إحدى وستين ومائة . قوله (أبان) بفتح الهمزة وخفة الموحدة ومن صرفه قال الهمزة  
 أصل والالف زائدة وزنه فعال كغزال ومن منعه عكس فقال الهمزة زائدة والالف بدل من الفاء  
 وزنه أفعول وهو ابن يزيد العطار البصرى . قال أحمد هو ثبت فى كل المشايخ (ويحى) هو ابن أبى كثير  
 أحد الأعلام وذكر هذه المتابعة تعليق من البخارى ومرجع الضمير فى تابعه هو شيبان . قوله  
 (عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهملة والتون لقب عبد الله بن عثمان العتكى الحافظ (وعبد  
 الله) هو ابن المبارك المروزي شيخ الاسلام تقدم فى كتاب الوحي . قوله (الأوزاعى) بفتح الهمزة  
 وبالزاي الامام الجليل عبد الرحمن تقدم فى باب الخروج فى طلب العلم . قوله (يحيى) أى ابن أبى كثير  
 (وأبو سلمة) هو ابن عبد الرحمن بن عوف . قوله (معمر) بفتح الميم ابن راشد مر فى كتاب الوحي  
 وضمير تابعه راجع الى الأوزاعى وهذه متابعة ناقصة ذكرها على سبيل التعليق وفيه أيضا أن بأسلمة يروى  
 فى الأصل عن جعفر عن عمرو وفى المتابعة عن عمرو بأسقاط جعفر منه . قوله (رأيت النبي صلى

٢٠٥ **باب** إذا أدخل رجله وهما طاهرتان حدثنا أو نعيم قال حدثنا  
 زكرياء عن عامر عن عروة بن المغيرة عن أبيه قال كنت مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم في سفر فأهويت لأنزع خفيه فقال دعهما فإني أدخلتهما

الله عليه وسلم) معناه رأيت به مسح على عمامته وحميه لحذفه حوالة على ما تقدم . قال ابن بطال : قال  
 الأصمعي ذكر العمامة في هذا الحديث من خطأ الأوزاعي لأن شيان رواه عن يحيى ولم يذكر العمامة  
 وتابعه حرب وأبان والثلاثة خالفوا الأوزاعي فوجب تغليب الجماعة على الواحد وأما متابعة معمر  
 للأوزاعي فهي مرسلة وليس فيها ذكر العمامة لما روى عبد الرزاق عن معمر عن يحيى عن أبي سلمة  
 عن عمرو قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على خفيه هكذا وقع في مصنف عبد الرزاق  
 ولم يذكر العمامة وأبو سلمة لم يسمع من عمرو وإنما سمع من أبيه جمعهم فلا حجة فيها . قال واختلف  
 العلماء في المسح على العمامة فذهب الإمام أحمد إلى جواز الاقتصار عليها لكن يشترط الاعتماد بعد  
 كمال الطهارة كما في مسح الخف واحتج المانعون بقوله تعالى «وامسحوا برؤوسكم» ومن مسح عليها لم يمسح  
 رأسه واجمعوا على أنه لا يجوز مسح الوجه في التيمم على حائل دونه فكذلك الرأس من قاسه على مسح  
 الخفين فقد أبعد لأن الخف يشق نزعه ونزع العمامة لا يشق (باب إذا أدخل رجله وهما طاهرتان) أي  
 إذا أدخل الشخص رجله في الخف وهما طاهرتان عن الحدث بأن أدخلهما بعد غسلهما . قوله (زكريا)  
 مقصورا وممدودا ابن أبي زائدة بالزاي الكوفي . و (عامر) أي الشعي التابعي . قال أدركت خمسمائة  
 صحابي أو أكثر يقولون على وطلحة والزبير في الجنة مر به ابن عمر وهو يحدث بالمغازي فقال شهدت  
 القوم وهم أعلم بها مني تقدما في باب فضل من استبرأ لدينه . قوله (عن أبيه) أي المغيرة والأصل  
 في ميمه الضم وجاء الكسر اتباعا للغين . قوله (فأهويت) بفتح الهمزة أي أشرت إليه . الجوهرى  
 أهوى إليه بيده ليأخذه . قال الأصمعي أهويت بالشئ إذا أومأت به . و (دعهما) أي اتركهما وهو من  
 باب الأفعال التي أماتوا الفعل الماضي منها . و (أدخلهما) أي في الخف طاهرتين وفي بعضها أدخلتهما وهما  
 طاهرتان والضمير في دعهما راجع إلى الخفين وفي أدخلتهما إلى الرجلين وفي عليهما إلى الخفين والقرينة  
 ظاهرة . التيمم : أهويت أي قصدت وقيل أهويت أي قصدت الهوى من القيام إلى القعود وقيل الإهواء .  
 الامالة . قال ابن بطال في الحديث خدمة العالم وأن للخادم أن يقصد إلى ما يعرف من خدمته دون

طَاهِرَتَيْنِ فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا

**بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ وَالسَّوِيقِ وَأَكَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ** لا يتوضأ من الطعام  
وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَحْمًا فَلَمْ يَتَوَضَّأُوا **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا ٢٠٦  
مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ

أَن يَأْمُرَ بِهَا وَفِيهِ إِمْكَانُ الْفَهْمِ عَنِ الْإِشَارَةِ وَرَدَ الْجَوَابُ بِالْعِلْمِ عَلَى مَا يَفْهَمُ مِنَ الْإِشَارَةِ لِأَنَّ الْمَغِيرَةَ أَهْوَى لِيَزْعَ الْخَفَيْنِ فَفَهَمَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا أَرَادَهُ فَأَفْتَاهُ بِأَنَّهُ يَجْزِيهِ الْمَسْحُ قَالَ وَفِيهِ أَنَّ مَنْ لَبَسَ خَفِيهِ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ أَنَّهُ لَا يَمْسَحُ عَلَيْهِمَا وَهَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّبَبِ الَّذِي يَبِيحُ الْمَسْحَ عَلَى الْخَفَيْنِ وَهُوَ إِدْخَالُهُ لِرَجْلَيْهِ وَهُمَا طَاهِرَتَانِ بَطْهَرِ الْوُضُوءِ فَمَنْ قَدَّمَ غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَلَبَسَ خَفِيَهُ ثُمَّ أَتَمَّ وَضُوءَهُ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَجُوزُ لَهُ وَكَذَلِكَ إِذَا غَسَلَ إِحْدَى رِجْلَيْهِ وَلَبَسَ الْخُفَّ وَيُرَدُّ هَذَا الْقَوْلُ لَفْظِ دَعَمَا فَإِنِ ادْخَلْتَهُمَا طَاهِرَتَيْنِ حَيْثُ جَعَلَ الْعِلَّةَ فِي جَوَازِ الْمَسْحِ وَجُودِ اللَّبْسِ وَالرَّجْلَانِ طَاهِرَتَانِ بَطْهَرِ الْوُضُوءِ . قَالَ وَفِيهِ الْمَسْحُ فِي السَّفَرِ بِغَيْرِ تَوَقُّعٍ . قَالَ مَالِكٌ لَا وَقْتُ لِلْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ لَا لِلْمَسَافِرِ وَلَا لِلدَّقِيمِ . وَقَالَ الْأَئِمَّةُ الثَّلَاثَةُ الْآخَرُ يَمْسَحُ الْمَقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيْنِ ﴿بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ وَالسَّوِيقِ﴾ قَوْلُهُ ﴿أَبُو بَكْرٍ﴾ هُوَ الصَّدِيقُ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ النَّاسِ بَعْدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَاةٍ عُثْمَانُ أُمُّهُ أُمُّ الْخَيْرِ بِنْتُ صَخْرٍ الْقُرَشِيَّةُ أَسْلَمَ أَبُوهُ وَأُمُّهُ . قَالَ الْعُلَمَاءُ لَا يَعْرِفُ أَرْبَعَةٌ مِنْ بَعْضِ صَحْبِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا آلُ أَبِي بَكْرٍ بَنِي أَبِي قُحَاةٍ فَهَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةُ صَحَابِيُّونَ مُتَنَاسِلُونَ وَلَقِبَ عَتِيقًا إِمَامَ الْحَسَنِ وَجْهَهُ وَإِمَامُ لَانَهُ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ أَوْ لَانَهُ لَمْ يَكُنْ فِي نَسَبِهِ شَيْءٌ يَعَابُ بِهِ هُوَ أَوَّلُ النَّاسِ إِسْلَامًا هَاجَرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدَ الْمَشَاهِدَ كُلَّهَا ثُمَّ وَلِيَ الْخِلَافَةَ سَنَتَيْنِ وَاسْتَكْمَلَ بِخِلَافَتِهِ سَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ وَسْتِينَ سَنَةٍ وَذَلِكَ فِي سَنَةِ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ مِنَ الْهِجْرَةِ وَصَلَّى عَلَيْهِ عُمَرُ فِي الْمَسْجِدِ وَدُفِنَ فِي حِجْرَةِ عَائِشَةَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ حَدِيثٍ وَائْتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَدِيثًا ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ مِنْهَا سَعَةً عَشَرَ وَلَا يَحِيطُ بِفَضَائِلِهِ إِلَّا عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى وَسَيَأْتِي بَعْضُهَا فِي

أبو بكر  
الصدِّيق

٢٠٧ الله صلى الله عليه وسلم أكل كَتَفَ شاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ

بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ

عَمْرٍو بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَزُّ

مِنْ كَتَفِ شاةٍ فَدَعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْقَى السَّكِينَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

٢٠٨ **بَابُ** مِنْ مَضْمُضٍ مِنَ السَّوِيقِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ

الضمضة  
من السويق

قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ مَوْلَى بَنِي حَارِثَةَ أَنَّ

فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم ذكر عمر في كتاب الوحي وذكر عثمان في باب الوضوء ثلاثاً . قوله (( فلم يتوضأ )) وغرضه فيه بيان الإجماع السكوتي فيه . قوله (( زيد بن أسلم )) بصيغة الفعل الماضي القرشي التابعي وعطاء بن يسار ضد الأعصار تقدماً في باب كفران العشير في كتاب الأيمان . قوله (( أكل كَتَفَ شاةٍ )) أى أكل لحمه . فإن قلت كيف وجه دلالة على مسألة السويق . قلت بالطريق الأولى لأنه إذا لم يتوضأ من اللحم مع دسومته وزهومته فعدم التوضي من السويق أولى بذلك أو لما كان الحديث الذي يأتي في باب من مضمض من السويق يدل عليه وعلى ما ترجم عليه ذلك الباب أيضاً لأنه يدل على عدم التوضؤ من السويق وعلى التضمض منه . اكتفى بذلك ولم يحتاج إلى ذكره في هذا الباب . قوله (( يحيى بن بكير )) بضم الموحدة وفتح الكاف وسكون التحتانية وبالراء هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري والليث أيضاً مصري وعقيل مصفرا بن خالد الأيلي المصري سبقوا في كتاب الوحي وأمية بصيغة التصغير وهو من الأعلام المشتركة بين الذكور والإناث . قوله (( يحتز )) بالحاء المهملة وبالزاي أى يقطع يقال احتزه أى قطعه . و(( السكين )) معروف بذكر ويؤنث وحنى الكسائي سكنته ولعله سمي به لأنه يسكن حركة المدح به وفي الحديث الاستعجال إلى الصلاة وفيه أن الشهادة على النبي قبل إذا كان النبي محصوراً مثله وفيه قطع اللحم بالسكين (( باب من مضمض من السويق )) قوله (( يحيى بن سعيد )) أى الأنصاري تقدم مراراً . و(( بشير )) بضم الموحدة وفتح المعجمة وسكون التحتانية ابن يسار ضد اليمين الحارثي المدني كان شبيهاً كبيراً فقيهاً أدرك عامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه

سُوَيْدُ بْنُ النُّعْمَانِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالصُّهْبَاءِ وَهِيَ أَدْنَى خَيْبَرَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ يَوْتَ إِلَّا بِالسُّوَيْقِ فَأَمَرَ بِهِ فَفُتِرَى فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَحَدَّثَنَا ٢٠٩ أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عِنْدَهَا كَتِفًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

وسلم. و (سويد) بضم المهملة وفتح الواو وسكون المثناة من تحت ابن النعمان بضم النون الانصاري الاوسى المدني من اصحاب بيعة الرضوان روى له سبعة احاديث للبخاري حديث واحد وهو هذا الحديث . قوله (عام خيبر) أى عام غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وهى سنة سبع من الهجرة وهى بلدة معروفة نحو أربع مراحل من المدينة إلى الشام فتحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير منصرف للعلية والتأنيث و (الصهباء) بالموحدة والمدى هى أدنى خيبر أى أسفلها . فان قلت ماهذه الفاء فى فصلى إذلا يجوز أن تكون للجزاء كما تقرر فى علم النحو . قلت إذا ظرفية لا جزائية والفاء للعطف المحض . قوله (بالأزواد) جمع الزاد نحو الأبواب جمع الباب وهو طعام يتخذ للسفر . و (فأمر به) أى بالسويق أن يثرى (فثرى) بلفظ مجهول الماضى من الثرية أى بل والثرى التراب الذى يقال ثرىث الموضع ثرية إذا رششته وثرىث السويق إذا بللته والسويق ما يجرش من الشعير والحنطة ونحوهما للزاد . قوله (فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى منه (ولم يتوضأ) أى بسبب أكله والمقصود أنه لم يجعل أكل السويق ناقضا للوضوء وكذلك أكل اللحم . قوله (أصبغ) بفتح الهمزة و (ان وهب) هو عدا الله و (عمرو) بالواو هو ابن الحارث المصريون تقدموا قريبا و (بكير) بالموحدة مصعرا ابن عدا الله الأشجى المدني التابعى المخزومى المولى . قال معن بن عيسى ما ينبغى لاحد أن يفوق بكيرا فى الحديث وكريب مصعرا مر فى باب التخفيف فى الوضوء و (ميمونة) أم المؤمنين فى باب السمر بالعلم . فان قلت هذا

الحديث لا يتعلق بالترجمة . قلت الباب الاول من هذين البابين هو أصل الترجمة لكن لما كان في الحديث الثالث حكم آخر سوى عدم التوضؤ وهو المضمضة أدرج بين أحاديثه باباً آخر مترجماً بذلك الحكم تذييها على الفائدة التي في ذلك الحديث الزائدة على الأصل أو هو من قلم الناسخين لأن النسخة التي عليها خط الفريرى هذا الحديث فيها في الباب الاول وليس في هذا الباب الا الحديث الاول منهما وهو ظاهر . قال الخطابي في الأعلام : وفي الصلاة بعد أكل السويق من غير احداث وضوء دليل على أن أمره بالوضوء مما مست النار وما غيرت منسوخ وإنما كانت خير سنة سبع وكان الأمر بالوضوء مهما متقدما وهما حديثان في أحدهما الوضوء مما مست النار وفي الآخر الوضوء مما غيرت النار فالسويق مما قد مسته النار وأما اللحم فانضاجه بالطبخ هو الذى قد غيرته النار والأمران معا لا يجب فيهما الطهارة عند عامة العلماء . وقال في المعالم وفي خبر اللحم دليل على أن الأمر بالوضوء مما غيرت النار أمر استحباب لا أمر إيجاب . وقال ابن بطال : اختلف السلف قديما في إيجاب الوضوء من أكل ما غيرت النار فذهب عائشة وأبو هريرة وغيرهما الى الإيجاب لقوله صلى الله عليه وسلم توضؤا مما غيرت النار وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى الى عدمه لحديث الباب . وقال جابر كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار وقال مالك إذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا أن الشيخين عملا بأحد الحديثين وترك الآخر كان فيه دلالة على أن الحق فيما عملا به وقال الأوزاعي كان مكحول يتوضأ مما مست النار فلقى عطاء فأخبره أن الصديق رضى الله عنه أكل كتفا ثم صلى ولم يتوضأ فترك مكحول الوضوء فقبل له تركت الوضوء فقال لأن يقع أبو بكر من السماء الى الأرض أحب اليه من أن يخالف النبي صلى الله عليه وسلم وذهب قوم الى أنه عني بالوضوء في توضؤوا مما غيرت النار غسل اليد وهذا يدل على قلة علمهم بما جاء عن السلف في ذلك من التنازع في إيجاب الوضوء المشهور . قال الطحاوى الحجة فيه من جهة النظر أن أكلها قبل مماسة النار لا ينقض الوضوء فكذا بعدها كما في الماء المسخن إذ حكمه بعد المماسه حكمه قبلها وافرقت أحمد بين لحم الابل وغيره فقال من أكل لحم الابل نيئا أو مطبوخا فعليه الوضوء محتجا بما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من لحوم الابل فقال نعم فقيل أتوضأ من لحوم الغنم قال لا وهذا لو صح لكان منسوخا بما ذكرناه من آخر الأمرين ويحتمل أن يكون محمولا على الاستحباب والنظافة لزهومة الابل لا على الإيجاب لأن تناول الأشياء النجسة مثل الميتة لا ينقض الوضوء فلا أن لا توجه الأشياء الطاهرة أولى . قال ومعنى المضمضة من السويق وإن كان لا دسم له أنه تحتبس بقاياها بين الأسنان ونواحي الفم فيشتغل ببلعه المصل عن الصلاة . قال وفيه أباحة اتخاذ الزاد في السفر وفي ذلك

٢١٠  
المضمض  
من اللبن

**بَابُ هَلْ يَمْضِضُ مِنَ اللَّبَنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ وَقَتِيبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا**

**الْلَيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ**

**عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضَضَ وَقَالَ إِنَّ لَهُ دَسْمًا**

**تَابِعَهُ يُونُسُ وَصَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ الزُّهْرِيِّ**

الوضوء  
من النوم

**بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ وَمَنْ لَمْ يَرِ مِنَ النَّعْسَةِ وَالنَّعَسَتَيْنِ أَوْ الْخَفَقَةِ**

**وُضُوءًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ ٢١١**

رد على الصوفية الذين يقولون لا يدخر لغده وفيه نظر الامام لاهل العسكر عند قلة الأزواد وجمعها ليقوت من لا زاد له من أصحابه وفيه إيجاب التواصي للفقراء إما بالثمن وإما بدونه وفيه أن للامام أن يأخذ المحتكرين باخراج الطعام الى الأسواق عند قلته فيبيعونه من أهل الحاجة بسعر ذلك اليوم (باب هل يَمْضِضُ مِنَ اللَّبَنِ) وهو من المضمضة بصيغة المستقبل مجهولا وفي بعضها يتمضمض. قوله (يحيى بن بكير) بضم الموحدة وكذا (عقيل) بضم المهملة تقدما في كتاب الوحي و(قتيبة) بلفظ المصغر في باب السلام من الاسلام و(عتبة) بضم العين المهملة وسكون الفوقانية وبالموحدة في أول قصة هرقل و(يونس) و(صالح) في آخرها و(كيسان) بفتح الكاف. وقال أولا بلفظ ابن شهاب وآخرها بلفظ الزهري مع أنهما عبارتان عن معبر واحد وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب من بني زهرة بضم الزاى رعاية للفظ شيوخه وتابعه هو مقول البخارى وضميره راجع الى عقيل. قال المملىب: ان له دسما تدبين العلة التي من أجلها أمروا بالوضوء مما مست النار في أول الاسلام وذلك لما كانوا عليه من قلة التنظيف في الجاهلية فلما تقررت النظافة وشاعت في الاسلام نسخ الوضوء تيسير أعلى المؤمنين وفيه أن المضمضة عند أكل الطعام من الآداب. قال في شرح السنة المضمضة سنة عند كل ماله دسومة أو يبقى في الفم منه بقية تصل الى باطنه في الصلاة (باب الوضوء من النوم) قوله (النعسة) فتور في الخواس. الجوهري: النعاس الوسن وقد نعست أنعس نعاسا ونعست نعسة واحدة وأنا ناعس وخفق الرجل أى بفتح الفاء



عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يَصِلُ  
فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ  
يَسْتَغْفِرُ فَيَسِبُ نَفْسَهُ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا ٢١٢

يُخَفِّقُ خَفِيقَةً أَيْ حَرَكَ رَأْسَهُ وَهُوَ نَاعِسٌ وَفِي الْغَرِيبِينَ مَعْنَى تَخَفَّقَ رءوسهم تسقط أذقانهم على صدورهم . قوله ( هشام ) كسر الهاء وأبوه عروة وهذا الإسناد نفسه تقدم في كتاب الوحي قوله ( فليرقد ) أي فليتم . فإن قلت الشرط هو سبب للجزاء فهمنا النعاس سبب للنوم أو الأمر بالنوم . قلت مثله محتمل للأمرين كما يقال في نحو اضربه تأديبا مفعول له إما الأمر بالضرب وإما للمأمر به والظاهر هو الأول . قوله ( وهو ناعس ) جملة حالية . فإن قلت ما الفائدة في تغيير الاستوب حيث قال ثم وهو يصلي بلفظ الفعل وهنا وهو ناعس بلفظ اسم الفاعل . قلت ليدل على أنه لا يكفي تجدد أدنى نعاس وتقضيه في الحال بل لابد من ثبوته بحيث يفضي إلى عدم درايته بما يقول وعدم عليه بما يقرأ . فإن قلت هل فرق بين نعس وهو يصلي وصلى وهو ناعس . قلت الفرق الذي بين ضرب قائما وقام ضاربا وهو احتمال القيام بدون الضرب في الأول واحتمال الضرب بدون القيام في الثاني . فإن قلت لم اختار ذلك ثمة وهذا هنا . قلت الحال هو قيد وفضلة والأصل في الكلام ماله القيد ففي الأول لا شك أن النعاس هو علة الأمر بالرقود لا الصلاة فهو المقصود الأصلي في التركيب وفي الثاني الصلاة علة الاستغفار إذ تقدير الكلام فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس يستغفر ولفظ لا يدري وقع . وقع الجزاء هذا إذا قلنا إذا شرطية والافلا يدري خبر للكلمة المحققة . قوله ( لعلة يستغفر ) أي يريد أن يستغفر ( فيسب ) وفي بعضها يسب بدون الفاء وهو حال . فإن قلت لعل للترجي فكيف صح هنا . قلت الترجي فيه عائد إلى المصلي لا إلى المتكلم به أي لا يدري أم يستغفر أم ساب مترجيا للاستغفار وهو في الواقع بضد ذلك أو استعمل بمعنى التمكن بين الاستغفار والسب لما أن المترجي بين حصول المرجو وعدمه فعناه لا يدري أم يستغفر أم يسب وهو متمكن منهما على السوية قال المالكي جاز في يسب الرفع باعتبار عطف الفعل على الفعل والنصب باعتبار أنه جواب للعل فانها مثل ليت . قوله ( أبو معمر ) بفتح الميمين هو المشهور بالمقعد بضم الميم و ( عبد الوارث ) هو ابن ذكوان المعروف بالتوري قدما في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب و ( أبوب ) هو السخنياني

أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنِمْ حَتَّى يَعْلَمَ مَا يَقْرَأُ

التابعي (وأبو قلابة) بكسر القاف وخفة اللام وبالموحدة سقا في باب حلاوة الإيمان والرواة كلهم بصريون . قوله (إذا نعس) أي أحدكم والقربة ظاهرة وفي بعضها إذا نعس أحدكم باظهار لفظ أحدكم وفي بعضها لم يوجد لفظ في الصلاة و (يعلم) بالنصب لا غير . وفيل فليمن معناه فليتجاوز في الصلاة ويتمها وينام وما في ما يقرأ موصولة والعائد المفعول يجوز حده ويحتمل كونها استفهامية . فان قلت كيف دلالة على الترجمة . قلت قال ابن بطال : كيفيتها أنه لما أوجب عليه السلام قطع الصلاة لغلة النوم والاستغراق به دل أنه إذا كان النعاس أقل من ذلك ولم يغلب عليه أنه مغفوع عنه ولا وضوء به وأقول سماه النبي صلى الله عليه وسلم مصلياً حالة النعاس فلم أن النعاس ليس يحدث وقال ذكر صلى الله عليه وسلم العلة الموجهة لقطع الصلاة وذلك أنه خاف عليه السلام أنه إذا غلبه النوم أن يخلط الاستغفار بالسب قال ومن أراد أن يستغفر ربه وسب نفسه فقد حصل من فقد العقل بمنزلة من لا يعلم ما يقول من سكر الخمر الذي هي الله تعالى عن مقارنة الصلاة فيها بقوله تعالى « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » ومن كان كذلك لا يجوز صلاته لأنه فقد العقل الذي خاطب الله أهله بالفرائض ورفع التكليف عنه ودل الحديثان أنه لا ينبغي للمصلي أن يقرب الصلاة مع شاغل له عنها أو حائل بينه وبينها ليكون همه واحداً لا هم له غيرها وإن من استنقل نومه فعليه الوضوء وهذا يدل على أن النوم القليل بخلاف ذلك وأجمع الفقهاء على أن القليل الذي لا يزيل العقل لا ينقض الوضوء إلا المزي وحده فانه جعل قليل النوم وكثيره حدثاً وخرق الإجماع وأقول قد قال به غير المزي ولا يجوز نسبة خرق الإجماع الذي يكاد يقارب التكفير إليه . قال النووي اختلفوا في النوم على مذاهب أحدها أنه لا ينقض الوضوء على أي حال كان وعليه أبو موسى الأشعري وابن المسيب والثاني أنه ناقض بكل حال وهو مذهب الحسن البصري والمزني وابن راهويه وابن المنذر وروى عن ابن عباس وأنس وأبي هريرة رضي الله عنهم وهو قول غريب للشافعي . الثالث كثيره ينقض بكل حال وقليله لا ينقض بحال وبه قال مالك . الرابع أنه إذا نام على هيئة من هيئات المصلين كالراكع والساجد والقائم والقاعد لا ينتقض سواء كان في الصلاة أم لا وهو مذهب أبي حنيفة الخامس أنه لا ينقض النوم الراكع والساجد وروى عن أحمد . السادس لا ينقض النوم الساجد

**بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ غَيْرِ حَدَثٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا**

**سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا ع قَالَ وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ**

**حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَامِرٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ**

**صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ قُلْتُ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قَالَ يَجْزِي**

وروى عنه أيضا . السابع لا ينقض النوم في الصلاة بكل حال و ينقض خارج الصلاة وهو قول ضعيف للشافعي . الثامن أنه اذا نام بمكان مفعمه من الارض لم ينقض والا تنقض سواء قل أو كثر سواء في الصلاة أو خارجها وهو مذهب الشافعي وعنده أن النوم ليس حدثا في نفسه إنما هو دليل على الحدث فاذا نام غير متمكن غلب الظن خروج الريح فجعل الشرع هذا الغالب كالمحقق وأما إذا كان بمكان فلا يغلب عليه الخروج والأصل بقاء الطهارة . التيسر : الترجمة يدل على أنه فرق بين النوم القليل والكثير و ( الحففة ) تحريك الرأس عند غلبة النوم ( باب الوضوء من غير حدث ) أي تجديد الوضوء وهو أن يكون على طهارة ثم يتطهر ثانيا من غير تخلل حدث بينهما . قوله ( محمد بن يوسف ) أي الفريابي مر في باب لا يمسك ذكره يمينه و ( سفیان ) أي الثوري تقدم في باب علامات المناقب و ( عمرو ) بالواو ابن عامر الانصاري الكوفي الثقة الصالح روى له الجماعة . قوله ( سمعت أنسا ) فان قلت أين مفعول سمعت . قلت هذا تحويل من اسناد إلى اسناد آخر ومفعوله هو ما يحيى . بعد الاسناد الثاني وهو قال كان وفي بعض النسخ بعد لفظ أنسا صورة ح وهو إشارة إلى التحويل أو إلى الحائل أو إلى صرح أو إلى الحديث وقد تقدم تحقيقه . قوله ( مسدد ) بفتح الدال المهملة و ( يحيى ) أي القطان مر في باب من الإيمان أن يجب لأخيه ما يجب لنفسه و ( سفیان ) هو الثوري وفي الاسناد الاول بين البخاري وسفيان رجل وفي الثاني بينهما رجلان وفي ذكر الاسناد الثاني فوائد . منها أن سفیان من المدلسين والمدلس لا يحتاج بعنقته إلا أن يثبت سماعه من طريق آخر فذكر الطريق الثاني المصريح بالسماع فقال قال حدثني عمرو . قوله ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ ) هذه العبارة تدل على أنه كان عادة للرسول صلى الله عليه وسلم . فان قلت أكان ذلك لكل صلاة مفروضة أو لكل صلاة مطلقا حتى أنه كان يتوضأ لكل فرض ولكل نفل . قلت الظاهر أن المراد لكل وقت صلاة من الاوقات الخمسة . قوله ( يجزى ) بضم حرف المضارعة أي يكفي يقال أجزأتني

أَحَدَنَا الْوُضُوءُ مَا لَمْ يُحْدِثْ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ ٢١٤  
حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي بَشِيرُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُوَيْدُ بْنُ

الشَّيْءِ أَى كَفَانِي . فَإِنْ قُلْتُ التَّوَضُّؤُ لِكُلِّ صَلَاةٍ كَانَ وَاجِبًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِفْضَالَةِ . قُلْتُ الْأَصْلُ عَدَمُ الْوُجُوبِ وَعَدَمُ اخْتِصَاصِهِ بِالتَّكَالُيفِ . فَإِنْ قُلْتُ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ يَقْتَضِي التَّكْرَارَ لِأَنَّ الْحُكْمَ الْمَعْلُوقَ وَهُوَ فَاغْسِلُوا بِالْشَّرْطِ وَهُوَ إِذَا قُتِمَ إِلَى الصَّلَاةِ يَقْتَضِي تَكَرُّرَ الْحُكْمِ عِنْدَ تَكَرُّرِ الشَّرْطِ كَمَا بَيَّنَّ فِي دِفَاطِرِ الْأَصُولِ . قُلْتُ الْمَسْئَلَةُ مُخْتَلَفٌ فِيهَا وَالْأَكْثَرُ أَنَّهُ لَا يَقْتَضِيهِ . الْكَشَافُ : فَإِنْ قُلْتُ ظَاهِرُ الْآيَةِ يُوجِبُ الْوُضُوءَ عَلَى كُلِّ قَائِمٍ إِلَى الصَّلَاةِ مُحْدِثٌ وَعَيْرُ مُحْدِثٍ فَمُوجِبٌ . قُلْتُ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ لِلْوُجُوبِ فَيَكُونُ الْخَطَابُ لِلْمُحْدِثِينَ خَاصَّةً وَأَنْ يَكُونَ لِلنَّدْبِ . فَإِنْ قُلْتُ هَلْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شَامِلًا لِلْمُحْدِثِينَ وَغَيْرِهِمْ لِهَؤُلَاءِ عَلَى وَجْهِ الْإِجَابِ وَلِهَؤُلَاءِ عَلَى وَجْهِ النَّدْبِ . قُلْتُ لَا لِأَنَّ تَنَاوُلَ الْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ لِمَعْنَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ مِنْ بَابِ الْإِلْفَازِ وَالتَّعْمِيَةِ وَقِيلَ كَانَ الْوُضُوءُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَاجِبًا أَوَّلَ مَا فَرَضَ ثُمَّ نَسَخَ أَتَى كَلَامَهُ . وَلَا صَحَابَنَا فِي شَرْطِ اسْتِحْبَابِ التَّجْدِيدِ أَوْ جِهَ أَصْحَابِهَا أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ صَلَّى بِهِ صَلَاةً فَرِيضَةً أَوْ نَافِلَةً الثَّانِي لَا يَسْتَحِبُّ إِلَّا لِمَنْ صَلَّى فَرِيضَةً وَالثَّالِثُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ فَعَلَ بِهِ مَا لَا يَجُوزُ إِلَّا بِطَهَارَةٍ كَسِ الْمَصْحَفَ الرَّابِعُ يَسْتَحِبُّ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ بِهِ شَيْئًا أَصْلًا بِشَرْطِ أَنْ يَتَخَلَّلَ بَيْنَ التَّجْدِيدِ وَالْوُضُوءِ زَمَنٌ يَقَعُ بِمِثْلِهِ تَفْرِيقٌ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الْوُضُوءَ مِنْ غَيْرِ حَدَثٍ لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَأَنْ يُجَدِّدَ الْوُضُوءَ سَنَةً وَجَوَازُ سُؤَالِ الْأَدْنَى مِنَ الْأَعْلَى . قَوْلُهُ « خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ » يَفْتَحُ الْمِيمَ وَسَكُونُ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحُ اللَّامِ الْقُطْوَانِي وَ « سُلَيْمَانُ » أَى ابْنُ بِلَالٍ الْبَرَبَرِيُّ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ سَبَقَا فِي بَابِ طَرَحِ الْأَمَامِ الْمَسْئَلَةَ عَلَى أَصْحَابِهِ وَ « يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ » أَى الْأَنْصَارِيُّ وَ « بَشِيرٌ » بِالْشَيْنِ الْمَعْجَمَةِ مَصْغَرًا ابْنُ يَسَارٍ ضَدَّ الْيَمِينَ وَ « سُوَيْدٌ » مَصْغَرًا أَيْضًا تَخْفِيفُ الْبَاءِ فِيهِمَا تَقْدِمُوا فِي بَابٍ مِنْ تَمْضِضٍ مِنَ السُّوَيْقِ وَمُبَاحَثِ الْحَدِيثِ تَقَدَّمَتْ ثَمَّةٌ أَيْضًا وَلَقَدْ وَشَرَبْنَا زَائِدَهُنَا عَلَى مَا تَقَدَّمَ . فَإِنْ قُلْتُ مَا الْمُرَادُ بِهِ أَشْرَبَ السُّوَيْقَ أَمْ شَرَبَ الْمَاءَ . قُلْتُ يَحْتَمَلُ الْأَمْرَيْنِ إِذَا السُّوَيْقُ يَبْلُجُ بِحَيْثُ يَصِيرُ مَائِعًا فَيَصْدُقُ الشَّرْبُ فِيهِ حِينَئِذٍ . فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ التَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ وَالتَّلْفِيقُ بَيْنَ مَقْتَضِيهِمَا إِذَا عُلِمَ مِنَ الْأَوَّلِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَمِنَ الثَّانِي أَنَّهُ لَمْ يَتَوَضَّأْ عِنْدَ بَعْضِهَا . قُلْتُ ذَكَرَ الْأَوَّلُ بِنَاءً عَلَى الْغَالِبِ إِلَّا كَثُرَ وَأُعْطِيَ مَعْظَمُ الشَّيْءِ حُكْمُ كُلِّهِ أَوْ أَنَّهُ لَمْ يَشَاهِدِ التَّرْكَ خُفْيَ مَا شَاهَدَهُ وَإِنَّمَا تَرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّوَضُّؤَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ لِيَرَى أُمَّتَهُ أَنْ

النَّعْمَانِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا  
كُنَّا بِالصُّبْحَاءِ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَلَمَّا صَلَّى دَعَا  
بِالْأُطْعِمَةِ فَلَمْ يَوُتْ إِلَّا بِالسُّوَيْقِ فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضَضَ ثُمَّ صَلَّى لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

٢١٥

الاستاذ  
من البول

**بَابُ** مِنَ الْكِبَائِرِ أَنْ لَا يَسْتَرَّ مِنْ بَوْلِهِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِحَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا

ما ألزمه في خاصته من الوضوء لكل مسلم ليس بلام. فان قلت إذا تعارض النفي والاثبات يقدم الاثبات  
لأن فيه زيادة العلم. قلت ذلك إذا لم يكن النفي محصورا محدودا وههنا محصور معين فهما متساويان  
في العلم فلا يقدم أحدهما على الآخر لزيادة العلم إذ لا زيادة فيما نحن فيه. فان قلت فيقدم النفي على  
الاثبات لأن النفي خاص والاثبات عام تقدما للخاص على العام. قلت هكذا عملنا حيث جمعنا بينهما  
باعتبارهما وأعمالهما على ما مر إذ معنى التقديم ليس أعماله وإهماله الآخر بل معناه تخصيص العام به  
قال أصحابنا الخاص إذا عارض العام بخصه علم بآخر أم لا وأبو حنيفة يجعل الخاص المتقدم منسوخا  
ويوقف حيث جهل. فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة. قلت لفظ الحكم مقدر عند الترجمة أي  
باب حكم الوضوء من غير حدث ثبوتا وانتفاء والدلالة عليها حينئذ ظاهرة (باب من الكبائر أن لا  
يستتر من بوله) قوله (عثمان) أي ابن أبي شيبه الكوفي و(جرير) بفتح الجيم وبالراء المكسرة ابن  
عبد الحميد الضبي و(منصور) أي ابن المعتز تقدموا في باب من جعل لأهل العلم أيا ما (ومجاهد) أي ابن  
جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة أبو الحجاج الامام في التفسير تقدم في أول كتاب الايمان. قوله  
(أو مكة) فان قلت لم عرف المدينة باللام ولم يعرف مكة. قلت لأن مكة علم ومدينة اسم جنس

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى كَانَ

لجئي باللام ليكون معهودا عن مدينة النبي صلى الله عليه وسلم . فان قلت ابن عباس كان عند هجرة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة ابن ثلاث سنين فكيف ضبط ما وقع بمكة . قلت إما لأنه وقع بعد مراجعة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة سنة الفتح أو سنة الحج وإما أنه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وإما أنه من باب مراسيل الصحابة . قوله (( في قبورهما )) فان قلت لهما قبران لا قبور قلت هو كقوله تعالى « فقد صغت قلوبكما » قال المالكي في الشواهد علم من اضافة الصوت الى انسانين جواز افراد المثنى المضاف معنى إذا كان جزء ما أضيف اليه نحو أكلت رأس شاتين وجمعه أجود كما في قلوبكما والتثنية مع اصلها قليلة الاستعمال وان لم يكن المضاف جزءه فالأكثر بحبيته بلفظ التثنية نحو سل الزيدان سيفيهما وان أمن اللبس جاز جعل المضاف بلفظ الجمع وفي يعذبان في قبورهما شاهد عليه . قوله (( بلى كان )) فان قلت لفظ بلى مختص بإيجاب النفي فمعناه بلى انهما يعذبان في كبير فما وجه التلقيق بينه وبين وما يعذبان في كبير . قلت قال ابن بطال : وما يعذبان بكبير يعني عندكم وهو كبير يعني عند الله كقوله تعالى « ونحسبونه هينا وهو عند الله عظيم » واختلفوا في الكبائر فقل الكبائر سبع وقيل تسع وقيل كل معصية وقيل كل ذنب ختمه الله بنار أو لعنة أو غضب أو عذاب وقال رجل لابن عباس الكبائر سبع فقال هي الى سبعائة أقرب إنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الأصرار والحديث حجة له لأن ترك التجرز من البول لم يتقدم فيه وعيد . قال وفيه أن عذاب القبر حق بحسب الإيمان به والتسليم له . قال في شرح السنة معنى ما يعذبان في كبير أنهما لا يعذبان في أمر كان يكبر ويشق عليهما الاحتراز عنه إذ لا مشقة في الاستتار عند البول وترك النجاسة ولم يرد أنهما غير كبير في أمر الدين . قال وفي الحديث وجوب الاستتار عند قضاء الحاجة أي الاختفاء عن أعين الناس عند القضاء . قال وفيه دليل على أنه يستحب قراءة القرآن عند القبور لأنها أعظم من كل شيء بركة وثوابا وفي رواية لا يستنز به الزاى وفيه أن الأبوال كلها نجاسة والاحتراز عنها واجب . قال النووي ذكر العلماء له تأويلين أحدهما أنه ليس بكبير في زعمهما والثاني ليس بكبير عليهما . وقال سبب كونهما كبيرين أن عدم التنزه من البول يلزم منه بطلان الصلاة وتركها كبيرة بلا شك والمشى بالنجاسة من أقبح القبائح لاسبابها مع قوله صلى الله عليه وسلم كان يمشى بلفظ كان التي للحال المستمرة غالبا وأقول هذا لا يصح على قاعدة الفقهاء لأنهم يقولون الكبيرة هي الموجبة للحد ولا حد على المشى بالنجاسة إلا أن يقال الاستمرار المستفاد منه يجعله كبيرة لأن الأصرار على الصغيرة حكمه حكم الكبيرة أو لا يريد

أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَرَهَا  
كَسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا كِسْرَةً فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا  
قَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ تَيَبَسَا أَوْ إِلَى أَنْ يَيَبَسَا

بالكبيرة معناها الاصطلاحى. قوله (كان لا يستتر) ولفظ كان الثانى تأكيد للاولى أو زائد ولم يوجد فى بعضها. قال ابن بطال: معناه لا يستتر جسده ولا ثيابه من عمامة البول ولما عذب على استخفافه بغسله وبالتحرز منه دل أنه من ترك البول فى مخرجه ولم يغسله أنه حقيق بالعذاب وقد روى غير البخارى مكان لا يستتر لا يستبرى أى لا يستفرغ البول جهده بعد فراغه منه فيخرج منه بعد وضوئه واختلفوا فى إزالة النجاسات. فقال مالك إزالتها ليست بغرض وأبو حنيفة إزالتها فرض ما زاد على مقدار الدرهم واحتج من أوجب الإزالة مطلقا أى الشافعى ونحوه بأنه صلى الله عليه وسلم أخبر أنه عذب فى القبر بسبب البول وذلك وعيد واستدل لمالك بأنه عذب فيه لأنه كان بدع البول يسيل عليه فيصل بغير ظهور لأن الوضوء لا يصح مع وجوده ويحتمل أن يفعله على عهد بعير هذر ومن ترك سنة النبى صلى الله عليه وسلم بغير عذر فهو مأثوم. قوله (بالنميمة) أى نقل كلام الناس بعضهم إلى بعض على جهة الفساد و(الجريدة) أى السعفة التى جرد عنها الخوص أى الفص من النخل بدون الورق. قوله (لعله) أى لعله أن يخفف وشبه لعل بمعنى فأتى بأن فى خبره قال المالكى روى يخفف عنها على التوحيد والتأنيث وهو ضمير النفس وجاز إعادة الضميرين فى لعله وعنها إلى الميت باعتبار كونه إنسانا وكونه نفسا ويجوز كون الهاء فى لعله ضمير الشأن وجاز تفسيره بأن وصلتها لأنها فى حكم جملة لاشتغالها على مسند ومسند إليه ويجوز أن تكون أن زائدة مع كونها ناصبة كزيادة الباء مع كونها جارة وأقول ويحتمل أن يكون الضمير مبهما تفسيره ما بعده ولا يكون ضمير الشأن كقوله تعالى «ما هى إلا حياتنا الدنيا» قوله (ما لم ييبسا) بفتح الموحدة وكسرها لغة أيضا والضمير فيه راجع إلى الكسرتين وفى بعضها إلى أن ييبسا وفى بعضها إلا أن ييبسا النووى: قال العلماء هو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لهما فاجيبت شفاعته بالتخفيف عنهما إلى أن ييبسا ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم يدعو لهما تلك المدة وقيل لكونهما يسبحان هادما رطبين وليس للبابس تسبيح قالوا فى قوله تعالى «وان من شئ الا يسبح بحمده» معناه وان



**بَابُ مَا جَاءَ فِي غَسْلِ الْبَوْلِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَاحِبِ**  
**الْقَبْرِ كَانَ لَا يَسْتَرُ مِنْ بَوْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ سِوَى بَوْلِ النَّاسِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ**  
**ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ**  
**حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ**  
**وَسَلَّمَ إِذَا تَبَرَّزَ لِحَاجَتِهِ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فَيَغْسِلُ بِهِ**

من شيء حتى ثم حياة كل شيء بحسبه فحياة الخشب ما لم يبيس وحياة الحجر ما لم يقطع وذهب  
المحققون الى عمومهم ثم اختلفوا هل يسبح حقيقة أم فيه دلالة على الصانع فيكون مسبحاً منزهاً بصورة  
الحالة وأهل التحقيق على أنه تسبيح بالحقيقة وإذا كان العقل لا يحيل جعل التمييز فيها وجاء النص به  
وجب المصير اليه . الخطابي . لعله يخفف ذلك من ناحية التبرك بأثر النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه  
بالتخفيف عنهما فكانه صلى الله عليه وسلم جعل مدة بقاء النداة فيها حداً لما وقعت له المسئلة من  
تخفيف العذاب عنهما وليس ذلك من أجل أن في الرطب معنى ليس في اليابس والعامّة تغرس الخوص  
في قبور موتاهم وأراهم ذهبوا الى هذا وليس لما تعاطوه من ذلك وجه البتة (باب ما جاء في غسل  
البول) قوله (قال النبي صلى الله عليه وسلم) هذا تعليق من البخاري وتقدم اسناده في الباب المتقدم  
عليه واللام في لصاحب بمعنى لأجل . قوله (ولم يذكر) هو كلام البخاري وإنما استفاد التقييد  
ببول الناس من إضافة البول اليه وغرضه أن حكم النجاسة لا يثبت من الحديث الا لبول الناس لا  
لجميع الأبول والذي سيأتي مطلقاً من غير الإضافة حيث قال كان لا يستتر من البول محمول على التقييد  
به على ما تقرر في القواعد الأصولية أن المطلق والمقيد إذا اتحد سبهما حمل المطلق على المقيد . قال  
ابن بطال : أراد البخاري بقوله ولم يذكر أن يبين معنى روايته في هذا الباب وكان لا يستتر من البول  
هو بول الناس لا بول سائر الحيوان ولا تعلق في هذا الباب لمن احتج به في نجاسة بول سائر الحيوانات  
قوله (يعقوب بن إبراهيم) أي الدورقي و(إسماعيل بن إبراهيم) أي ابن عليّة تقدما في باب حب الرسول  
من الإيمان (وروح) بفتح الراء وسكون الواو وبالحاء المهملة أبو القاسم بن غياث بالغين المعجمة

**باب حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا محمد بن خازم قال حدثنا**

الأعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال إنهما ليعدبان وما يعدبان في كبير أما أحدهما فكان لا يستتر من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة ثم أخذ جريدة رطبة فشققها نصفين فغرز في كل قبر واحدة قالوا يا رسول الله لم فعلت هذا قال لعله

المكسورة وبالمثلثة التيمى العنبري من ثقات البصريين و(عطاء) بن أبي ميمونة البصري مولى أنس أبو معاذ تقدم في باب الاستنجاء بالماء قوله (تبرز) أي خرج إلى البراز بفتح الباء أي الفضاء أو دخل البرز أي مكان البراز بكسرهما أي الغائط . قوله (فيغسل) أي ذكره به وحذف لظهوره وللإستحياء عن ذكره كما قالت عائشة رضي الله عنها ما رأيت منه ولا رأي مني يعني العورة وفي بعضها فيغتسل وباب الافتعال إنما هو للاعتمال لنفسه يقال سوى لنفسه ولغيره واستوى لنفسه وكسب لأهله وأعماله واكتسب لنفسه . قوله (محمد بن المثنى) بضم الميم وفتح المثلثة والنون المشددة البصري المعروف بالزمن تقدم في باب حلاوة الإيمان و(محمد بن خازم) بالمعجمة والزاي أبو معاوية الضرير عمي وهو ابن أربع سنين مر في باب المسلم من سلم المسلمون و(الأعمش) هو سليمان ابن مهران الكوفي التابعي في باب ظلم دون ظلم و(طاوس) هو ابن كيسان في باب من لم ير الوضوء الامن المخرجين وهو واسطة في هذا الاسناد بين مجاهد وابن عباس بخلاف الاسناد المتقدم آنفا والغرض أن لا يظن أنه سقط لفظ طاوس من ذلك لأن مجاهدا سنع منهما . قوله (وما يعدبان في كبير) فان قلت كيف التوفيق بينه وبين ما تقدم من لفظ بلى في الباب المتقدم . قلت في بعض النسخ بدل حرف الايجاب حرف الاضراب فلا منافاة وأما على نسخة بلى فالجواب اما بأن هذا القول كان قبل الوحي بأنه كبيرة واما أنه بمعنى ليس بكبير في زعمهما أو عليهما وهو لا ينافي كونه كبيرة بالاصطلاح أي هنا نفي للمعنى اللغوي وثمة إنبات للمعنى الاصطلاحي واما أن لفظ في كبير متعلق بقوله يعدبان وما يعدبان هو جملة معترضة وما على هذا التقدير استفهامية ذكر هنا

يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى وَحَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ

سَمِعْتُ مُجَاهِدًا مِثْلَهُ يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ

علق  
الرسول  
صلوات  
عليه  
وسلامه

٢١٨

**بَابُ تَرْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسِ الْأَعْرَابِيِّ حَتَّى فَرَّغَ مِنْ**

بَوْلِهِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَقُ عَنْ

أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَعْرَابِيًّا يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ

نَعِظُكُمْ وَتَأْكِيدًا لِلتَّعْذِيبِ وَأَمَّا أَنَّهُ اخْتِصَارٌ لِلْحَدِيثِ وَتَرْكُ مَا هُوَ لَيْسَ مَقْصُودًا فِي هَذَا الْبَابِ بِخِلَافِ  
الْبَابِ السَّابِقِ فَإِنَّ الْمَقْصُودَ فِيهِ بَيَانُ كَوْنِهِ مِنَ الْكِبَائِرِ . فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ دَلَالَتُهُ عَلَى التَّرْجِمَةِ . قُلْتَ مِنْ  
جِهَةِ إِبْطَاتِ الْعَذَابِ عَلَى تَرْكِ اسْتِنَارِ جَسَدِهِ مِنَ الْبَوْلِ وَعَدَمِ غَسْلِهِ . قَوْلُهُ «ابْنُ الْمُثَنَّى» أَيْ مُحَمَّدُ  
الْمَذْكُورُ وَ«وَكِيعٌ» بَفَتْحِ الْوَاوِ وَكَسْرِ الْكَافِ ابْنُ الْجَرَّاحِ تَقْدِيمُ فِي بَابِ كِتَابَةِ الْعِلْمِ . قَوْلُهُ «سَمِعْتُ»  
الْغَرَضُ مِنْ ذِكْرِ هَذَا الْإِسْنَادِ التَّقْوِيَةُ وَهَذَا اللَّفْظُ أَيْضًا لِأَنَّ الْأَعْمَشَ مَدْلَسٌ وَعَنْعَنَهُ الْمَدْلَسُ لَا تَعْتَبَرُ  
إِلَّا إِذَا عُلِمَ سَمَاعُهُ فَأَرَادَ التَّصْرِيحَ بِالسَّمَاعِ إِذَا الْإِسْنَادُ الْأَوَّلُ مُعْنَنٌ وَقَالَ ثَمَّةُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
وَقَالَ هُنَا قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى إِشَارَةً إِلَى رِعَايَةِ الْفَرْقِ الَّذِي بَيْنَهُمَا وَلَا يَخْفَى أَنَّ قَالَ أَحْطَ دَرَجَةً مِنْ حَدَثٍ  
كَأَرَأَى أَيْضًا ثَمَّةُ الْفَرْقَ بَيْنَ حَدَّثَنِي وَحَدَّثَنَا حَيْثُ أُفْرِدَ فِي بَعْضٍ وَجُمِعَ فِي آخَرٍ فَتَأَمَّلْ . فَإِنْ قُلْتَ مُجَاهِدٌ  
فِي هَذَا الطَّرِيقِ يَرْوِي عَنْ طَاوُسٍ أَوْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . قُلْتَ الظَّاهِرُ الْأَوَّلُ لِأَنَّهُ مُتَابِعَةٌ لَذَلِكَ وَلَفْظُ مِثْلِهِ  
فِيهِ اشْتِعَارُ بِأَنَّهُ مَا نَقَلَ الْحَدِيثَ بِذَلِكَ اللَّفْظِ نَعْنَهُ «بَابُ تَرْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» قَوْلُهُ  
وَ«النَّاسِ» بِالْجَرِّ عَطْفًا عَلَى اللَّفْظِ وَبِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى الْمَحَلِّ . قَوْلُهُ «الْأَعْرَابِيُّ» الْجَوْهَرِيُّ: الْعَرَبُ جَيْلٌ  
مِنَ النَّاسِ وَالنَّسَبُ إِلَيْهِمْ عَرَبِيٌّ وَهُمْ أَهْلُ الْأَمْصَارِ وَالْأَعْرَابُ سُكَّانُ الْبَادِيَةِ خَاصَّةً وَالنَّسَبُ إِلَى الْأَعْرَابِ  
أَعْرَابِيٌّ لِأَنَّهُ لَا وَاحِدَ لَهُ وَلَيْسَ الْأَعْرَابُ جَمْعًا لِلْعَرَبِ . قَوْلُهُ «مُوسَى» بَنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبَوُذْكِيُّ الْبَصْرِيُّ  
مَرَّ فِي كِتَابِ الْوَحْيِ «وَهَمَّامٌ» بَفَتْحِ الْهَاءِ وَشَدَةِ الْمِيمِ بَنُ يَحْيَى بْنِ دِينَارٍ الْعَوْدِيُّ بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ  
الْوَاوِ وَبِالْمَعْجَمَةِ كَانَ قَوِيًّا فِي الْحَدِيثِ ثَبَتًا فِي كُلِّ الْمَشَائِخِ مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَسِتِينَ وَمِائَةً وَإِسْحَقُ هُوَ  
هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ بَنُ سَهْلٍ الْأَنْصَارِيُّ تَقْدِيمُ فِي بَابٍ مِنْ قَعْدٍ حَيْثُ يَنْتَهَى بِهِ الْمَجْلِسُ . قَوْلُهُ

دَعْوُهُ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ دَعَاءَ بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ

بَابُ صَبِّ الْمَاءِ عَلَى الْبَوْلِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا  
شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ  
أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَامَ أُعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوُهُ وَهَرِيقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذَنُوبًا مِنْ مَاءٍ فَأَتَمَّ

٢١٩

مس الماء

على البول

(رأى) أى أنصر (ويبول) أما صفة وأما حال (دعوه) بضم العين أى تركوه (وحتى) ليس داخلًا  
تحت مقول قال بل هو كلام أنس وحتى هى ابتدائية وإذا شرطية و(فصبه) فى بعضها نصب وفى  
الحديث تنزيه المسجد من الأقدار وأن الأرض تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها كما عليه  
الجمهور . وقال أبو حنيفة لا تطهر إلا بحفرها وفيه أن غسالة النجاسة طاهرة ولا صحابنا فيه ثلاثة  
أوجه طاهرة ونجسة وإن انفصلت وقد طهر المحل فطاهرة وإن انفصلت ولم يطهر المحل فهى نجسة وهذا  
الثالث هو الصحيح وهذا الخلاف إذا انفصلت وهى غير متغيرة وأما إذا انفصلت متغيرة فهى نجسة  
باجماع المسلمين وفيه الرفق بالجاهل وتعليمه ما يلزمه من غير تعنيف ولا إيذاء إذا لم يأت بالمخالفة  
استخفافاً أو عناداً وفيه دفع أعظم الضررين باحتمال أخفهما وقال العلماء كان قول النبي صلى الله عليه  
وسلم دعوه لمصلحتين أحدهما أنه لو قطع عليه بوله لتضرر به وأصل التنجيس قد حصل فكان احتمال  
ريادته أولى من إبقاء الضرر به والثانية أن التنجيس قد حصل فى جزء يسير من المسجد فلو أقاموه  
أثناء بوله لتنجست ثيابه وبدنه ومواضع كثيرة من المسجد . قال ابن بطال : فعل ذلك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم استئلافاً للأعراب وتحقيقاً لقوله تعالى « وإنك لعلى خلق عظيم » (باب صب  
الماء على البول فى المسجد) قوله (أبو اليمان) بفتح المثناة التحتانية وخفة الميم هو الحكم بن  
نافع تقدم فى كتاب الوحي مع سائر شيوخه . قوله (فتناولوه الناس) أى وقعوا فيه يؤذونه (وهريقوا)  
أصله أريقوا فأبدلت الهمزة هاء وتقدم وجوهه فى باب الغسل والوضوء فى المخضب (والسجل) بفتح السين  
هو الدلو إذا كان فيه الماء قل أو كثر وهو مذكر (والذنوب) بفتح الذال الدلو الملائن ماء يؤنث

بِعْتَمِ مَيْسَرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعْسِرِينَ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ ٢٢٠  
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع وَحَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ٢٢١  
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ

أمرأق الماء  
على البول

ويذكر ولا يقال لها وهما فارغان سجل وذنوب فلفظ من ما زيادة وردت تأكيداً وكلمة أو يحتمل أن يكون من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون للتخيير وأن يكون من الراوى فيكون للترديد قوله (ميسرين) حال والمبعوث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كانت الصحابة مقتدين به ومهتدين بهديه كانوا مبعوثين أيضاً لجمع اللفظ باعتبار ذلك وذكر (ولم تبعثوا معسرين) على طريقة الطرد والعكس تقريراً بعد تقرير ودلالة على أن الأمر مبني على اليسر قطعاً قوله (عبدان) بفتح المهملة وسكون الواحدة وبالمهملة لقب عبد الله العتكي (وعبد الله) هو ابن المبارك الإمام الحنظلي تقدماً في كتاب الوحي و (يحيى بن سعيد) أى الأنصارى تقدم أيضاً أول الكتاب . قوله (حدثنا خالد) بن مخلد بفتح الميم وسكون المنقطة وفتح اللام الفطواني و (سليمان) هو ابن بلال تقدماً في باب طرح الإمام المسئلة وفي بعضها قبله لفظ ح وهو إشارة إلى التحويل من اسناد إلى اسناد آخر قبل ذكر الحديث . قوله (طائفة) أى قطعة من أرض المسجد . الخطابي : فيه دليل على أن الماء إذا ورد على النجاسة على سبيل الغلبة لها طهرها وأن غسول النجاسة مع استهلاك عين النجاسة بأوصافها طاهر ولو لم يكن كذلك لكان الغاسل لموضع النجاسة من المسجد أكثر تنجيساً له من البائل وأما ما روى من حفر المكان ونقل التراب عن عبد الله بن مغفل فاسناده غير متصل لأنه لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولو وجب ذلك لزال معنى التيسير ولصاروا إلى أن يكونوا معسرين أقرب . وقال سفيان الثوري لم نجد في أمر الماء إلا السعة وقال الربيع بن سليمان وسئل الشافعى عن الذبابة تقع في اللبن ثم تطير وتقع على ثوب الرجل فقال يجوز أن يكون في طيراتها ما يبيس ما برجلها فإن كان كذلك والا فالشيء إذا ضاق اتسع وقال في المعالم وإذا أصابت الأرض نجاسة ومطرت مطراً عاماً كان ذلك مطهراً لها وفيه دليل على أن أمر الماء على التيسير والسعة في إزالة النجاسة حيث قال بعتم ميسرين

فَزَجَرَهُ النَّاسُ فَنَهَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذُنُوبٍ مِنْ مَاءٍ فَأُهْرِيقَ عَلَيْهِ

بابُ بَوْلِ الصَّيَّانِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ٢٢٢ بول الصيان

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ أَتَى رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَبِيٍّ فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَاتَّبَعَهُ إِيَّاهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ

اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

قال ابن بطال : فرق أصحاب الشافعي رضي الله عنه بين ورود الماء على النجاسة وبين ورود النجاسة على الماء فراعوا في ورودها عليه مقدار القلتين ولم يراعوا في ورودها عليها ذلك المقدار . قال ابن القصار هذا لا معنى له لأنه قد تقرر أن الماء إذا ورد على النجاسة لم ينجس إلا أن يتغير فلذلك يجب إذا وردت النجاسة على الماء لا ينجس إلا أن يتغير إذ لا فرق بين المارضين وأقول لا نسلم أنه لا فرق إذ للماء قوة عند الورد على النجاسة لأن الوارد عامل حواله القوة للعامل وبديل على الفرق أنه صلى الله عليه وسلم منع المستيقظ من غمس يده في الاناء قبل غسلها ولولا الفرق بين الوارد والمورود لما انتظم المنع من الغمس والأمر بالغسل واختلفوا في تطهير الأرض من النجاسة فقال مالك والشافعي لا يطهرها إلا الماء لهذا الحديث وقال أبو حنيفة الشمس تزيل النجاسة فإذا ذهب أثرها صلى عليها . وقال الثوري إذا جفت فلا بأس بالصلاة عليها وقال الحسن البصري جفوف الأرض طهورها (باب بول الصيان) الصبي الغلام والجمع الصيان بكسر الصاد وحكى ضمها والجارية صبية والجمع الصبايا . قوله (عند الله) أي التيسى ورجال هذا الإسناد والذي بعده تقدموا في كتاب الوحي (وأم قيس) بفتح القاف وسكون المنة التحتانية وبالمهمله بذت محسن بكسر الميم وسكون المهمله وفتح الصاد الغير المنقطه وبالنون الأسدية أخت عكاشة أسلمت عكاشة بما وبايعت النبي صلى الله عليه وسلم وهاجرت الى المدينة روى لها أربعة وعشرون حديثا وفي الصحيحين منها اثنان وهي من المميرات . قوله (فاتبعه) أي اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم البول الذي

عُبَّة عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مُحْصَنٍ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَرِهِ

على الشرب الماء . قوله «لم يأكل الطعام» فإن قلت أللن طعام حتى يخصص الطعام بغير اللبن أم لا قلت الطعام ما يؤكل واللبن مشروب لا مأكول فلا يخص . فإن قلت الطفل يوم ولادته يلحق بعسل أو يحك بتمر فامعناه . قلت ذلك ليس بأكل أو المراد لم يستقل بأكل الطعام أو لم يأكل على جهة التغذية ونحوه . قوله «في حجره» بكسر الحاء وفتحها وسكون الجيم والنضح الرش يقال نضحت البيت أنضحه بالكسر فليل النضح رش الماء من غير جريان والغسل اجراء الماء الخطابي : النضح امرار الماء عليه دفقا من غير ذلك والغسل إنما يكون بصب الماء وعصره وفيه بيان أن إزالة أعيان النجاسات إنما تعتبر بقدر غلظ النجاسة وخفتها فما غلظ منها زيد في التطهير وما جف اقتصر فيه على امرار الماء من غير مبالغة . قال وليس ذلك أى النضح من أجل أن بول الغلام ليس بنجس ولكنه من أجل التخفيف . قال ابن بطال : قال الأصملي انتهى حديث أم قيس بلفظ فنضحه ولفظ فلم يغسله من قول ابن شهاب وقد رواه معمر عن ابن شهاب فقال فيه فنضحه ولم يزد وروى ابن عيينة عن ابن شهاب قال فرشه ولم يزد واختلف العلماء في بول الصبي فقال طائفة بوله طاهر قبل أن يأكل الطعام وهو قول الشافعي وأحمد وإسحق والحجة لهم هذا الحديث حيث قال فنضحه ولم يغسله وفرقوا بين بول الصبي والصبية فقالوا بول الصبية نجس وإن لم تأكل الطعام . وقال مالك وأبو حنيفة بولها نجس أكلا الطعام أم لا واحتج لها الطحاوي فقال المراد بالنضح في الحديث الغسل وتسمى العرب ذلك نضحا والدليل على صحته أن عائشة رضى الله عنها قالت فأتبعه إياه ولم تقل ولم يغسله واتباع الماء حكمه حكم الغسل . وقال ابن بطال : النضح في معنى الغسل لقوله صلى الله عليه وسلم للمقداد انضح فرجك ولاسماء رضى الله عنها في غسل الدم انضحيه . وقال المهلب والدليل على أن النضح يراد به كثرة الصب والغسل قول العرب للجمل الذى يستخرج به الماء ناضح . قال واللبن الذى رضعه الصبي هو طعام وإنما قال في الحديث لم يأكل الطعام ليحكى القصة كما وقعت لا للفرق بين اللبن والطعام . وقال بعضهم أجمعوا على أنه لا فرق بين بول الرجل والمرأة فكذابول الغلام والجارية وأقول ليس لفظ فلم يغسله من قول الزهري وفي صحيح مسلم ما يدل على أنه ليس من كلامه وظاهر لفظ هذا الصحيح أيضا يقتضى ذلك وليس هو قول الشافعي وأحمد فإن



فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ

**بَابُ الْبَوْلِ قَائِمًا وَقَاعِدًا حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ**  
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةً قَوْمٍ فَبَالَ

٢٢٤  
البول قائماً  
وتأخذاً

مذهبهما نجاسته وليس النضح بمعنى الغسل دل عليه كتب أهل اللغة وليس اتباع الماء حكمه حكم الغسل بل الاتباع أعم منه ولا نسلم أنه في حديث المقداد وأسماء بمعنى الغسل ولو ثبت أنه بمعناه فيهما فذلك لدليل خارجي وأما قولهم ناضح فهو لنا لا علينا لأن الماء الذي يحصل بسببه دفعات قليلة لا ماء جار كثير كماء القنوات والأودية فسمى ناضحاً لقلته لا لكثرة وأما القياس على بول الرجل والمرأة ففاسد للفرق وهو أن بول الرجل والمرأة غليظان وإن تفاوتاً في الغلظ بخلاف بول الطفلين فانهما رقيقان خفيفان ثم بول الغلام أخف من بول الجارية أو أن بولها غليظ مثل بول البالغين بخلاف بوله فقيل بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرودة على مزاجها أغلظ وأثقل وقيل لرطوبته فيه لزوجة فيكون الصق بالمحل وقيل ذلك لا تتشاور بوله وتفرقه لأن بولها مجتمع فيظهر أثره في المحل ظهوراً بيناً والله أعلم . وقد جاء الحديث صريحاً في الفرق بينهما قال النبي صلى الله عليه وسلم يغسل من بول الجارية وينضح من بول الغلام أخرجه أبو داود والترمذي وزاد أبو داود ما لم يطعم قال النووي : لا خلاف في نجاسة بول الصبي وأما ما حكاه أبو الحسن ابن بطال أنهما قالاً بطهارته لحكاية باطلة قطعاً وفي الحديث استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتبرك بهم وسواء في هذا الاستحباب المولود حال ولادته وبعدها وفيه التدب إلى حسن المعاشرة واللين والتواضع والرفق بالصغار وغيرهم (باب البول قائماً وقاعداً) قوله (آدم وشعبة) تقدماً في باب المسلم من سلم المسلمون و (الأعمش) أي سليمان تقدم في باب ظلم دون ظلم و (أبو وائل) هو شقيق الكوفي في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله و (حذيفة) هو ابن اليمان في أول كتاب العلم في باب قول المحدث . قوله (سباطة) بضم السين المهملة وخفة الموحدة أي الكناسة . قال ابن بطال : السباطة المزبلة وفي الحديث جواز البول قائماً وأما البول قاعداً فمن دليل الحديث لأنه إذا جاز البول قائماً فقاعداً أجوز لأنه أمكن واختلفوا في البول قائماً بالكراهة وعدمها . وقال مالك بقول ثالث وهو أن البول إذا كان في مكان لا يتطاير عليه منه شيء فلا بأس به والا فأكروه وهو دليل الحديث لأن

قَائِمًا ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَجَثَّتُهُ بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ

٢٢٥

البول  
والتستر

بَابُ الْبَوْلِ عِنْدَ صَاحِبِهِ وَالتَّسْتُرِ بِالْحَائِطِ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

البول في السباطة لا يكاد يتطابر منه شيء كثير ولذلك بال قائما ومن كرهه قائما كرهه خشية ما يتطابر عليه من بوله ومن أجازة قائما أجازة خوف ما يحدثه البائل جالسا في الأغلب من الصوت الخارج إذا لم يمكنه التباعد عن يسمعه وقد جاء عن عمر رضى الله عنه البول قائما أحسن للدبر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بال قائما لم يبعد عن الناس ولا أبعدهم عن نفسه بل أمر حذيفة بالقرب منه . الخطأ في السباطة ملق التراب والقمامة تكون بفناء الدار مرفقا للقوم ويكون ذلك في الأغاب سهلا يجرى فيه البول ولا يرتد على البائل وأما بوله قائما فقد ذكر فيه وجوه منها أنه لم يجد للقعود مكانا فاضطر إلى القيام إذا كان ما يليه من طرف السباطة مرتفعا عاليا ومنها أنه إذا كان برجله جرح لم يتمكن من القعود معه وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بال قائما من جرح كان بمأبضه والمأبض بهمزة ساكنة بعد الميم ثم بموحدة مكسورة وبمنقطة باطن الركبة ومنها ما حدثونا عن الشافعي أنه قال كانت العرب تستشفى لوجع الصلب بالبول قائما فيرى أنه لعله كان به إذ ذاك وجع الصلب ومنها أنه إذا كان قائما كان أحسن للدبر أي أنه بال قائما لكونه حالة يؤمن فيها خروج الحدث من الدبر في الغالب بخلاف حالة القعود لاسترخاء المقعدة حيثئذ ومنها أنه كان نادرا بسبب أو ضرورة دعت إليه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المعتاد من فعله أنه كان يبول قاعدا وفي الخبر دليل على أن مدافعة البول ومصابرته مكروهة لما فيها من الضرر . النووي : ويجوز فيه وجه آخر وهو أنه صلى الله عليه وسلم فعله بيانا للجواز وقال العلماء يكره البول قائما إلا لعذر وهي كراهة تنزيه لا تحريم قال وأما بوله صلى الله عليه وسلم في سباطة القوم فهو أنها لم تكن مختصة بهم بل كانت بفناء دورهم للناس كلهم ذأضيفت اليهم لقربها منهم أو أنهم أذنوا لمن أراد قضاء الحاجة إما بصريح الاذن وإما بما في معناه وأظهر الوجوه أنهم كانوا يؤثرون ذلك ولا يكرهونه بل يفرحون به ومن كان هذا حاله جاز البول في أرضه والأكل من طعامه وأما بوله في السباطة التي بقرب الدور مع أن المعروف من عادته التباعد في المذهب فهو أنه صلى الله عليه وسلم كان من الشغل بأمور المسلمين والنظر في مصالحهم بالمحل الأعلى فلعله طال عليه المجلس حتى لم يمكنه التباعد ولو أبعد لتضرر وفيه جواز البول بقرب الديار أقول وفيه خدمة المفضل للفاضل والاستعانة باحضار ماء الوضوء (باب البول عند صاحبه) أي

قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُنِي أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَتَمَاشَى فَأَتَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ خَلْفَ حَائِطٍ فَقَامَ كَمَا يَقُومُ أَحَدُكُمْ فَبَالَ فَاثْتَبَذَتْ مِنْهُ فَأَشَارَ إِلَى فَجْتَتُهُ فَقُمْتُ عِنْدَ عَقْبِهِ حَتَّى فَرَغَ

**بَابُ الْبُولِ عِنْدَ سُبَاطَةِ قَوْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا**

٢٢٦

البول  
عند السبابة

صاحب البائل والبول يدل عليه واللام في البول يدل عن المضاف إليه أي بول الرجل ورجال الاسناد بهذا الترتيب تقدموا في باب من جعل لأهل العلم أياما . قوله ( رأيتني ) بضم التاء وينصب النبي صلى الله عليه وسلم لأنه عطف على المفعول لا على الفاعل وعليه الرواية ويحتمل رفعه أيضاً من جهة صحة المعنى . فإن قلت كيف جاز أن يكون الفاعل والمفعول عبارة عن شيء واحد . قلت ذلك جائز في أفعال القلوب فقط لأنه من خصائصه وتقديره رأيت نفسي والنبي متماشين . قوله ( فاثبتت ) منه . الجوهرى : جلس فلان نبذة بفتح النون وضمها أي ناحية واثبتت فلان أي ذهب ناحية . الخطابى فاثبتت منه يريد تنحيت عنه حتى كنت منه على نبذة قال والمعنى في ادناؤه إياه مع استحباب إبعاده في الحاجة إذا أرادها أن يكون ستراً بينه وبين الناس وذلك أن السبابة إنما تكون في الألفية والمحال المسكونة أو قرية منها فلا تكاد تلك البقعة تخلو من المار . قال ابن بطال : من السنة أن يقرب البائل إذا كان قائماً هذا إذا أمن أن يرى منه عورته وأما إذا كان قاعدا فالسنة البعد منه وإنما اثبتت حذيفة لئلا يسمع شيئاً مما يجرى في الحدث فلذا بال قائماً وأمن عليه السلام ما خشيه سذيفة أمره بالقرب منه ولفظ فأشار يدل على أنه لم يبعد منه بحيث لا يراه وإنما بعد عنه وعينه تراه لأنه كان يجرسه صلى الله عليه وسلم وفيه أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أراد قضاء حاجة الإنسان توارى عن أعين الناس بما يستره من حائط أو نحوه . فإن قلت قد جاء في الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال حين أراد قضاء الحاجة تنج فواجه الجمع بينهما . قلت هذا عند القعود والتقريب كان عند القيام والفرق قد تقدم من خوف استماع الصوت وعدمه وفيه جواز البول قائماً وجواز قرب الإنسان من البائل وجواز طلب البائل من صاحبه القرب منه ليستره ( باب البول عند سبابة قوم ) قوله ( محمد بن

شُعْبَةٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يُشَدِّدُ فِي الْبَوْلِ وَيَقُولُ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبَ أَحَدِهِمْ قَرْضَهُ فَقَالَ حَذِيفَةُ لَيْتَهُ أَمْسَكَ أُنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا

**بَابُ غَسْلِ الدَّمِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ** ٢٢٧

غسل الدم

قَالَ حَدَّثَنِي فَاطِمَةُ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا تَحِيضُ فِي الثَّوْبِ كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ تَحْتَهُ ثُمَّ تَقْرُصُهُ

عرعة) بفتح الممملتين وبالراء المكسرة تقدم في باب خوف المؤمن أن يخطئ عمله و(أبو موسى) في باب أي الإسلام أفضل. قوله (يشدد) أي كان يحتاط عظيمًا في الاحتراز عن رشاشاته حتى كان يبول في القارورة و(بنو إسرائيل) بنو يعقوب وإسرائيل لقب يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل صلوات الله عليهم. فإن قلت بنو جمع فلم أفرد ضمير كان الراجع إليه. قلت إن فيه ضمير الشأن والجملة الشرطية خبره وفاعل أصاب ضمير البول (وقرضه) بالضاد المعجمة أي قطعه ومنه المقرض قوله (ليت) أي ليت أبا موسى أمسك نفسه عن هذا التشديد أو لسانه عن هذا القول أو كليهما عن كليهما ومقصوده أن هذا التشديد خلاف السنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم بال قائما ولا شك في كون القائم معرضا للرشاش ولم يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا الاحتمال ولم يتكلف البول في القارورة. قال ابن بطال: هو حجة لمن رخص في يسير البول لأن المعهود ممن بال قائما أن يتطأ به إليه مثل رموس الأبر وفيه يسر وسماحة على هذه الأمة حيث لم يوجب القرص كما أوجب على بني إسرائيل واختلفوا في مقدار رموس الأبر فقال مالك يغسلها استحسانا وتنزها وقال الشافعي يغسلها وجوبا وأبو حنيفة سهل فيها كما في يسير كل النجاسات وقال الثوري كانوا برخصون في القليل من البول (باب غسل الدم) قوله (محمد بن المثني) بفتح النون أي المعروف بالزمن و(يحيى) أي القطان و(هشام) أي ابن عروة بن الزبير وتقدموا في باب أحب الدين إلى الله أدومه و(فاطمة) أي

## ٢٢٨ بِالماء وَتَنْضَحُهُ وَتُصَلِّي فِيهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ

بنت المنذر بن الزبير زوجة هشام المذكور تروى عن جدتها أم أبيها أسماء المشهورة بذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم تقدمتا في باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد. قوله ((أرأيت)) أي أخبرني قاله الزمخشري وفيه تجوزان إطلاق الرؤية وإرادة الأخبار لأن الرؤية سبب الأخبار وجعل الاستفهام بمعنى الأمر بجامع الطلب ((وكيف تصنع)) متعلق بالاستخبار. قوله ((تحيض في الثوب)) أي يصل دم الحيض إلى الثوب و ((تحتة)) بضم الحاء المهملة مشتق من الحت وهو الحك ((وتقرصه)) بضم الراء وبالصاد المهملة من القرص وهو القطع بالظفر أو بالأصابع وفي بعضها تقرصه بالراء المشددة المكسورة. الجوهري: وفي الحديث أن امرأة سألته صلى الله عليه وسلم عن دم الحيض فقال أقرصيه أي اغسله بأطراف أصابعك ويقال التقريص التقطيع وقرصه أي قطعه ((وتنضحه)) بكسر الضاد قال صاحب النهاية القرص الدلك بأطراف الأصابع والأظفار مع صب الماء عليه حتى يذهب أثره والنضح الرش وقد يستعمل في الصب شيئا فشيئا وهو المراد به هنا. الخطابي: تحتة يريد المتجمد من الدم ليتحات وينقطع عن وجه الثوب ثم تقرصه وهو أن تقبض عليه بأصابعها ثم تغمره غمزا حيدا وتدلكه حتى ينحل ما يمس به من الدم ((ثم تنضحه بالماء)) أي تصبه عليه والنضح ههنا بمعنى الغسل. قال وفي الحديث دليل على أن النجاسات إنما تزال بالماء دون غيره من المائعات إذ سائر النجاسات بمثابة الدم لا فرق بينهما إجماعا وإنما أمر بحكه لينقلع منه المستجسد اللاصق بالثوب ثم اتباع الماء ليزيل الأثر أي الأول لازالة العين والثاني لازالة الأثر. قال ابن بطال: حديث أسماء أصل عند العلماء في غسل النجاسات من الثياب ومعنى تحتة تفركه ومعنى تقرصه تقطعه بالماء وهذا الحديث محمول عندهم على الدم الكثير لأن الله تعالى شرط في نجاسته أن يكون دما مسفوحا وكفى به عن الكثير الجارى إلا أن الفقهاء اختلفوا في مقدار ما يتجاوز عنه من الدم فاعتبر الكوفيون فيه وفي سائر النجاسات دون الدرهم في الفرق بين قليله وكثيره. وقال مالك قليل الدم معفو عنه ويغسل قليل سائر النجاسات وروى عنه ابن وهب أن قليل دم الحيض ككثيره وكسائر الانجاس بخلاف سائر الدماء والحجة في أن اليسير من دم الحيض كالكثير. قول الرسول صلى الله عليه وسلم لأسماء حثيه ثم أقرصيه حيث لم يفرق بين قليله وكثيره ولا سألها عن مقداره ولم يحد فيه مقدار الدرهم ولا دونه ووجه الرواية الأخرى أن قليل الدم معفو عنه هو أن قليله موضع ضرورة لأن الإنسان لا يخلو في غالب حاله من بثرة أو دمل أو برغوث فغنى عنه ولهذا حرم الله المسفوح منه فدل أن غيره

ابن عمرو عن أبيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة أبي حبيش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إني امرأة أستحاض فلا أطهر أفادع الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا إنما ذلك عرق وليس بحيض

ليس بمحرم ولم يقيد في سائر النجاسات بأن تكون مسفوحة وعند الشافعي أن يسير الدم يغسل كمائر النجاسات إلا دم البراغيث فإنه لا يمكن التحرز منه وكان أبو هريرة لا يرى بالقطرة والقطرتين بأساً في الصلاة وعصر ابن عمر بثرة فخرج منها دم فمسحه بيده وصلى وأقول عند الشافعي ليس المستثنى منحصراً في دم البراغيث بل قليل دم القرع والقمل والفصد وبحوه كذلك ثم عبارته مشعرة بأن الخطاب في حبه لأسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما راوية هذا الحديث وليس كذلك إلا أن يريده أسماء بنت شكل بالشين المنقطة والكاف المفتوحتين أو أسماء بنت يزيد التي يقال لها خطيبة النساء إن ثبت أن السائلة إحداهما على ما عليه بعض أصحاب الحديث والله أعلم . قوله (محمد) أي ابن سلام البيكندي بتخفيف اللام تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله و (أبو معاوية) أي الضريد مرفى باب ما جاء في غسل البول بالاسم وهو محمد بن خازم وذكره هنا بالكسنية رعاية للفظ الشيوخ و (هشام) هو أبو المنذر بن عمرو روى عن أبيه عمرو بن الزبير الراوى عن حالته عائشة الصديقة رضي الله عنها تقدموا في كتاب الوحي . قوله (بنت أبي حبيش) بضم المهملة وفتح الموحدة ومكون التثنية وبالشين المنقطة القرشية الأسدية . قوله (أستحاض) بضم الهمزة . الجوهرى : استحاضت المرأة أى استمر بها الدم بعد أيامها ففى مستحاضة والاستحاضة هى جريان الدم من فرج المرأة فى غير أوانه ويخرج من عرق يقال له العاذل بالعين المهملة وبالأل زال المعجمة المنكسورة بخلاف دم الحيض فإنه يخرج من قعر الرحم . فان قلت ما موقع ان فى انى أستحاض ولا تستعمل هى إلا عند انكار المخاطب لمدخله أو التردد فيه وما كان لموسى رسول الله صلى الله عليه وسلم انكار لاستحاضتها ولا تردد فيها . قلت قد يذكر أيضاً التحقيق نفس القضية إذا كانت بعيدة الوقوع نادرة الوجود وهنا كذلك قوله (أفادع) أى أفأترك . فان قلت الهمزة تقتضى عدم المسبوقية بالغير والقاء تقتضى المسبوقية فكيف يجتمعان . قلت هو عطف على مقدر أى يكون لى حكم الحائض فأدع الصلاة أو الهمزة مقحمة أو توسطها جائز بين المعطوفين إذا كان عطف الجملة على الجملة لعدم انسحاب حكم الأول على الثانى أو الهمزة ليست باقية على استفهاميتها

فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتَكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرَتْ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي

لأنها للتقرير هنا فلا تقتضى الصدارة . قوله ﴿ لا ﴾ أى لا تدعى الصلاة و ﴿ ذلك ﴾ بكسر الكاف و ﴿ عرق ﴾ هو بكسر العين وهو اشارة إلى المسمى بالعادل . قوله ﴿ حيضتك ﴾ يجوز فيه كسر الحاء وفتحها وفيه نهى عن الصلاة في زمن الحيض وهو سبى تحريم ويفتضى فساد الصلاة هنا باجماع المسلمين . قوله ﴿ أدبرت ﴾ المراد بالادبار انقطاع الحيض وعلامة انقطاعه انقطاع خروج الدم والصفرة والكدره سواء خرجت رطوبة بيضاء أو لم يخرج شيء أصلا وإذا انقطع وجب عليها أن تغتسل في الحال لأول صلاة تدرکها وقال مالك في رواية انها نستطهر بالامساك عن الصلاة ونحوها ثلاثة أيام بعد عادتھا . قال القاضى البيضاوى يحتمل أن يكون المراد به الحالة التى كانت تحيض فيها فيكون ردا إلى العادة أو الحالة التى تكون للحيض من قوة الدم في اللون والقوام فيكون ردا إلى التميز وقال إنما معنى ذلك عرق أنه دم عرق انشق وليس بحيض فانه دم تميزه القوة المولدة هيأه الله من أجل الجنين ويدفعه الى الرحم في مجار مخصوصة فيجتمع فيه ولذلك سمي حيضا من قولهم استحيض النساء إذا اجتمع فاذا كثر وامتلا الرحم ولم يكن فيه جنين أو كان أكثر مما يحتمله ينصب منه . قوله ﴿ فاغسلي ﴾ فان قلت أهذا أمر بغسل الدم فقط أو هو كناية عن الغسل المشروع للحيض . قلت الظاهر الاول وأما وجوب الغسل فستفاد من موضع آخر وذلك يختلف باختلاف أحوال المستحاضات وأحكامها مبسوطه في الكتب الفقهيات وفي الحديث الأمر بإزالة النجاسة وأن الدم نجس وأن الصلاة نجس بمجرد انقطاع الحيض وفيه أن إزالة النجاسة لا يشترط فيها العدول بكنى فيها الانقاء . الخطابي : احتج بالحديث بعض فقهاء أهل العراق في إيجاب الوضوء من خروج الدم من غير السيلين فزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم علي نقض الطهارة بخروج الدم من العرق وكل دم برز من البدن فانما يبرز عن عرق لأن العروق هي مجارى الدم من الجسد . قال قلت وليس معنى الحديث ما ذهب اليه وليس مراد الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك ما توهمه وإنما أراد أن هذه العلة إنما حدثت بها من تصدع العرق وتصدع العرق علة معروفة عند الأطباء يحدث ذلك عن غلبة الدم فتصدع العروق إذا امتلأت تلك الأوعية وإنما أشار صلى الله عليه وسلم بهذا القول الى فرق ما بين الحيض والاستحاضة فان الحيض خروجه مصححا للبدن لأنه يجرى مجرى خروج سائر الأنفال من البول والغائط التى تستغنى عنها الطبيعة فيجد له البدن خفة وأن الاستحاضة مسقية كسائر العلل التى يخاف معها الهلاك والتلف وفيه أنها كانت تميز دم الاستحاضة من دم الحيض ولذلك وكل الأمر اليها في معرفة دم الاستحاضة من



قَالَ وَقَالَ أَبِي ثُمَّ تَوَضَّئُ لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ

٢٢٩  
غسل المني وفركه

**بَابُ** غَسْلِ الْمَنِيِّ وَفَرَكِهِ وَغَسْلِ مَا يُصِيبُ مِنَ الْمَرَأَةِ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ

قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ الْجَزْرِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْرِجُ

إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنْ بَقِيَ الْمَاءُ فِي ثَوْبِهِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا ٢٣٠

دم الحيض . قوله (( قال )) أي قال هشام (( وقال أبي )) أي عروة (( توضئي )) بصيغة الأمر و (( ذلك الوقت )) أي وقت إقبال الحيض . فان قلت لفظ توضئي إلى آخره مرفوع إلى الرسول صلى الله عليه وسلم أو موقوف على الصحابي . قلت السياق يقتضي الرفع والله أعلم . قوله (( باب غسل المني وفركه )) أي دلالة حتى يذهب الأثر . قوله (( عبدان )) بفتح الميملة وسكون الموحدة وبالذال المهملة والنون و (( عبد الله )) أي ابن المبارك وفي بعضها هو ابن المبارك ولم يقل بالفظ عبد الله بن المبارك وقاله على سبيل التعريف إشعاراً بأنه لفظه لا لفظ شيخه وتقدماً في كتاب الوحي . قوله (( عمرو )) بالواو (( ابن ميمون الجزري )) بالجيم وبالزاي المفتوحين وبالراء منسوب إلى الجزيرة الرقي أبو عبد الله كان رأساً في السنة والورع مات سنة خمس وأربعين ومائة و (( سليمان بن يسار )) ضد التميمي مولى ميمونة أم المؤمنين فقيه المدينة العابد الحجة توفي عام سبع ومائة . قوله (( كنت أغسل الجنابة )) يفهم من هذا التركيب أن هذا الفعل تكرر منها . فان قلت الجنابة معنى لا عين فكيف تغسل . قلت المضاف محذوف تقديره أثر الجنابة أو موجه أو هي مجاز عنه (( بقع )) بضم الموحدة وفتح القاف وبالعين المهملة جمع البقعة كالنطف جمع النطانة والبقعة قطعة من الأرض يخالف لونها لون ما يليها وفي بعضها بقع بصم الباء وسكون القاف جمع بقعة كتمرة ونمرما يفرق بين الجنس والواحد منه بالناء . التيمى : يريد بالبقعة الأثر . قال أهل اللغة البقع اختلاف اللونين يقال غراب أبقع . فان قلت الحديث لا يدل على الفرق ولا على غسل ما يصيب من المرأة . قلت علم من الغسل عدم الاكتفاء بالفرق والمراد من الباب باب حكم المني غسلًا وفركا في أن أيهما ثبت في الحديث وما الواجب منهما علم أيضا غسل رطوبة فرج المرأة إذا لا شك من

## عَمْرُو عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ ع وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ

اختلاط المني بها عند الجماع أو أنه ترجم بما جاء في هذا الباب واكتفى في إيراد الحديث ببعضه وكثيرا يفعل مثل ذلك أو كان في قصده أن يضيف إليه ما يتعلق به ولم يتفق له أو لم يجد رواية بشرطه . فان قلت في الحديث حجة لمن قال بنجاسة المني . قلت لاحتماله لاحتمال أن يكون غسله بسبب أن يمر به كان نجسا أو بسبب اختلاطه برطوبة فرجها على مذهب من قال بنجاسة رطوبته . فان قلت هل دل الحديث على نجاسة رطوبته . قلت لا هذا وقد جاء في الصحاح أن عائشة رضي الله عنها قالت لقد رأيتني أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه وهذا يدل على طهارة المني إذ لو كان نجسا لم يكف فركه كالدّم وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل ما أصابه من المرأة وهذا يدل على نجاسة رطوبة فرجها فمن قال بطهارة المني والرطوبة قال في الصورتين الغسل محمول على الاستحباب واختيار النظافة قال ابن بطال : الفرق إنما جاء في ثياب ينام فيها ونحن لا تنازع في جواز النوم في الثياب النجسة ولئن سلمنا أنه في الثياب التي يصلي فيها لكان يحتمل أن يكون المني في نفسه نجسا ويظهر منه الثوب بالفرق كما روى فيما أصاب النعلين من الأذى أن التراب يجرى من غسلهما وليس ذلك بدليل على طهارة الأذى في نفسه . النووي : اختلفوا في طهارة مني الآدمي فذهب مالك وأبو حنيفة إلى نجاسته إلا أن أبا حنيفة قال يكفي في تطهيره فركه إذا كان يابسا وقال مالك لا بد من غسله رطبا ويابسا والشافعي وأحمد إلى طهارته وأما مني الكلب والخنزير فنجس بلا خلاف وفيما عداهما من الحيوانات ثلاثة أوجه الأصح أن كلها طاهرة من ما كرك اللحم وغيره والثاني أنها نجسة والثالث مني ما كرك اللحم طاهر وغيره نجس . قال ابن القصار : مني الآدمي نجس قياسا على مذهبه بعله أنه خارج من مخرج البول . فان قيل إنه طاهر لأنه خلق منه شيء طاهر . قلنا قد يكون الشيء طاهرا ويكون متولدا عن النجس كاللبن فإنه متولد عن الدم . فان قيل خلق منه الأنبياء ولا يجوز أن يكون نجسا . قلنا وكذلك خلق منه الفراعنة فيجب أن يكون نجسا . قوله « قتيبة » أي ابن سعيد تقدم في باب السلام من الإسلام « ويزيد » من الزيادة أي ابن زريع بضم الزاي وفتح الراء وسكون المثناة التحتانية وبالمهمله العابشي بالعين المهملة وبالتحتانية المكسورة وبالشين المعجمة البصري أبو معاوية الصدوق الثقة المأمون قال أحمد إليه المنتهى في الثبوت بالبصرة ما أتقنه وما أحفظه توفي بها سنة اثنتين وثمانين ومائة « ويزيد بن هرون » أبو خالد الواسطي كان حافظا متقنا صحيح الحديث اماما متعبدا مر في باب التبرز في البيوت . قال العساف في كتاب التقييد : قال ابن السكن : هو ابن زريع وإليه أشار أبو نصر الكلاباذي

قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَنِيِّ  
يُصِيبُ الثَّوْبَ فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَيُخْرِجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ يَقَعُ الْمَاءُ

**بَابُ إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَوْ غَيْرَهَا فَلَمْ يَذْهَبْ أَثَرُهُ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ** <sup>٢٣١</sup> <sup>أثر الجنابة</sup>

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ  
فِي الثَّوْبِ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ

فِي كِتَابِهِ . وَقَالَ أَبُو مَسْعُودٍ الدَّمَشَقِيُّ : هُوَ ابْنُ هَرُونَ وَلَيْسَ بِابْنِ زُرَيْعٍ تَمَّ كَلَامُهُ . وَأَقُولُ وَهَذَا  
الِإِتِّبَاسُ لَا يَلِزِمُ قَدْحٌ فِي الْحَدِيثِ لِأَنَّهُ أَيْبَا كَانَ فَمَوْ عَدَلَ ضَائِبُ بِشَرَطِ الْبَخَارِيِّ . قَوْلُهُ (عَمْرُو) وَفِي  
بَعْضِهَا يَعْنِي ابْنَ مَيْمُونٍ وَأَشَارَ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ إِلَى أَنَّ شَيْخَهُ لَمْ يَفْسِدْ وَهَذَا تَفْسِيرٌ لَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ . قَوْلُهُ  
(سَمِعْتُ) وَمَفْعُولُهُ يَأْتِي بَعْدَ الْإِسْنَادِ الثَّانِي . وَهُوَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ إِلَى آخِرِهِ وَفِي بَعْضِهَا وَقَعَ قَبْلَ لَفْظِ  
مُسَدَّدٍ مَسْمًى الْحَاءِ أَيْ صُورَةٌ حِاشَاةٌ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ إِسْنَادٍ قَبْلَ ذِكْرِهِ مِنَ الْحَدِيثِ إِلَى إِسْنَادٍ آخَرَ  
قَوْلُهُ (عَبْدُ الْوَاحِدِ) بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ هُوَ ابْنُ زِيَادٍ بِكسر الزاى وَبِالْمُنْشَاةِ التَّحْتَانِيَةِ الْخَفِيفَةِ  
وَبِالدَّالِ الْمَهْمَلَةِ أَبُو بَشَرٍ بِكسر الموحدة وَسَكُونِ الشَّيْنِ الْمُسَجَّمَةِ الْبَصْرِيِّ كَانَ ثِقَةً كَثِيرَ الْحَدِيثِ  
مَعْرُوفًا بِالتَّقْيِ مَاتَ سَنَةَ سَبْعٍ وَسَبْعِينَ وَمِائَةٍ . قَوْلُهُ (عَنِ الْمَنِيِّ) أَيْ عَنْ حَكْمِ الْمَنِيِّ غَسْلًا أَوْ فَرْكًَا  
(وَفِيخْرِجُ) أَيْ مِنَ الْحِجْرَةِ إِلَى الْمَسْجِدِ لِلصَّلَاةِ (وَيَقَعُ الْمَاءُ) أَيْ آثَارُ الْمَاءِ وَهُوَ يَفْتَحُ الْعَيْنَ نَصْبًا  
عَلَى الْإِخْتِصَاصِ أَيْ أَعْنَى يَقَعُ الْمَاءُ وَفِي بَعْضِهَا بِضَمِّهَا عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ سُؤَالٍ مَقْدَرُ أَيْ مَا ذَلِكَ الْآثَرُ  
فَأُجَابَ بِأَنَّهُ يَقَعُ الْمَاءُ وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ سُؤَالِ النِّسَاءِ عَمَّا يَتَعَلَّقُ بِأُمُورِ الْجَمَاعِ لِتَعْلَمَ الْأَحْكَامَ وَفِيهِ  
خِدْمَةُ الزَّوْجَاتِ لِلزَّوْجِ (بَابُ إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ) قَوْلُهُ (فَلَمْ يَذْهَبْ أَثَرُهُ) أَيْ أَثَرُ الْغَسْلِ وَفِي  
بَعْضِهَا أَثَرُهَا أَيْ أَثَرُ الْجَنَابَةِ وَالْفَاءُ فِي فَلَمْ يَذْهَبَ لِلْعَطْفِ لَا لِلْجَزَاءِ إِذَا الْجَزَاءُ مُحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ صَحَّ  
صَلَاتُهُ وَنَحْوُهُ . قَوْلُهُ (أَغْسِلُهُ) فَإِنْ قُلْتَ الضَّمِيرُ مَذْكُورٌ وَالْمَرْجِعُ مُؤَنَّثٌ فَكَيْفَ صَحَّ ذَلِكَ . قُلْتَ

٢٣٢ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَآثَرُ الْغَسْلِ فِيهِ بَقْعُ الْمَاءِ حَدَّثَنَا  
عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ بْنُ مِهْرَانَ عَنْ  
سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَغْسِلُ الْمَنَى مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَرَاهُ فِيهِ بَقْعَةً أَوْ بَقْعًا

أريد بالجنابة أثرها ورجال الاسناد ومباحث المسند تقدما بتامها . قوله (عمر بن خالد) ليس في  
شيوخ البخاري عمر بن خالد بدون الواو . و (زهير) بضم الزاي أبو خيثمة الكوفي تقدم  
ذكرهما في باب الصلاة من الايمان . قوله (عمر بن ميمون بن مهران) بكسر الميم غير منصرف  
وهو الحزري المذكور آنفا . قوله (ثم أراه) أي أبصره ومرجع الضمير في فيه الثوب وفي بعضها  
أرى بدون الضمير . فان قلت هو ليس مقول سليمان لأنه تابعي لا صحابي فما تقديره . قلت يقدر قالت  
فله أو قبلها كانت ويكون أول الكلام نقلا بالمعنى عن لفظ عائشة إذ أصله أن يقال اني كنت  
أغسل وآخره نقلا للفظها بعينه . قوله (أو بقعا) الظاهر أنه من كلام عائشة رضي الله تعالى عنها  
ويحتمل أن يكون شكا من سليمان . فان قلت لم يعلم من الحديث حكم غسل غير الجنابة الذي هو بعض  
الترجمة . قلت علم بالقياس على الجنابة . فان قلت كيف الحكم على نسخة تأنيث الضمير في أثرها  
قلت قالوا في غسل النجاسات انه يحتاج الى زوال كل صفاتها إذا كانت سهلة الزوال أما لو كانت عسرة  
فقد عني عن إزالة اللون أو الرائحة العسرتين . قال ابن بطال : وآثر الغسل يحتمل معنيين أحدهما  
أن يكون معناه بلل الماء الذي غسل به الثوب والضمير راجع الى أثر الماء فكانه قال وآثر الغسل بالماء  
نقع الماء فيه يعني لا يقع الجنابة وثانيهما أن يكون معناه وآثر الغسل يعني أثر الجنابة التي غسلت بالماء  
فيه نقع الماء الذي غسلت به الجنابة والضمير فيه راجع الى أثر الجنابة لا إلى أثر الماء وكلا الوجهين  
جائز لكن لفظ ثم أراه في الحديث الآخر يدل على أن النقع كانت بفتح المني لأن العرب أبدا ترد الضمير  
الى أقرب مدكور وضمير المني أقرب من ضمير الغسل وأقول جعل بفتح الماء على الوجهين خبرا  
لقوله وآثر الغسل نعم يحتمل أن يقال جعله متدا وفيه خبره والجملة خبر الأثر سيما حيث حصر إذ  
لا طريق للحصر هنا إلا التقديم على المبتدأ ثم لأنسلم أن لفظ ثم أراه يدل على أنها بقعة المني إذ أقرب المذكورات

**بَابُ أَبْوَالِ الْإِبِلِ وَالِدَّوَابِّ وَالْغَنَمِ وَمَرَابِضِهَا وَصَلَّى أَبُو مُوسَى فِي** <sup>أبْوَالِ الْإِبِلِ</sup> <sup>وَالِدَّوَابِّ</sup>

**دَارِ الْبَرِيدِ وَالسَّرِقِينَ وَالْبَرِيَّةِ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ هَهُنَا وَثُمَّ سَوَاءٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ ٢٣٣**

**ابْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ**

النبي صلى الله عليه وسلم أى ثم أرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ثوبه بقعة من الماء أو بقعاً منه أو الأقب الثوب أى أرى ثوب النبي صلى الله عليه وسلم فيه بقعة أو بقعاً من الماء . قال الملب : وفيه أن أثر النجاسات بعد الغسل لا يضر لأن سائر النجاسات حكمها في ذلك حكم الجنابة فإذا غسلت أعيانها وبقيت آثارها لم يضر ذلك ولذلك قال البخارى باب غسل الجنابة أو غيرها قياساً لباقي النجاسات على الجنابة ﴿باب أبوال الإبل والدواب﴾ جمع الدابة وهى موضوعة لكل ما يدب على وجه الأرض . فإن قلت فيئذ يكون متناولاً للإبل والغنم فما فائدة ذكرهما . قلت المراد منه ههنا معناه العرفى وهو ذوات الحوافر يعنى الخيل والبغال والحمير فلا يتناولها أو هو من باب عطف العام على الخاص ثم عطف الخاص على العام والوجه هو الأول . قوله ﴿مرابضها﴾ جمع مريض بكسر الموحدة والمرابض للغنم كالمعاطن للإبل وروض الغنم مثل برك الإبل ويقال ربضت الغنم لما واهها . قوله ﴿أبو موسى﴾ أى الأشعرى الصحابى المشهور الجليل تقدم فى باب أى الإسلام أفضل . قوله ﴿البريد﴾ الجوهري البريد بفتح الموحدة المرتب والرسول واثنا عشر ميلاً وقال السرجين بالكسر معرب لأنه ليس فى الكلام فعليل بالفتح و يقال السرقين أيضاً ﴿والبرية﴾ بتشديد الراء والمثناة التحتانية الصحراء وقال صاحب المحكم هى منسوبة إلى البر . قوله ﴿السرقين﴾ بحتمل عطفه على الدار وعلى البريد وقد روى بالرفع أيضاً والبرية بالرفع لا غير لأنه مبتدأ ﴿وإلى جنبه﴾ خبر وفاعل ﴿فقال﴾ أبو موسى و ﴿ههنا﴾ إشارة إلى مصلاه ﴿وتم﴾ إشارة إلى البرية . فإن قلت ما المراد بماتساوياً فيه . قلت فى صحة الصلاة فيهما . التيمى : دار البريد دار ينزلها من يأتى برسالة السلطان والسرقين والسرجين روث الدواب قال وليس فيه حجة على طهارة أرواث الدواب وأبوها لأنه يمكن أن يصلى فيها على ثوب يبسطه فيها وقد قالوا من صلى على فراش على موضع نجس جازت صلاته . قوله ﴿سليمان بن حرب﴾ بفتح المهملة وسكون الراء وبالموحدة الواسجى مرفى باب من كره أن يعود فى الكفر و ﴿حماد﴾ بالخاء الغير المعجمة وتشديد الميم فى باب المعاصى من أمر الجاهلية و ﴿أيوب﴾ هو السخيتانى التابعى و ﴿أبو قلابة﴾ بكسر القاف وخففة

قَدِمَ أَنَاسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عَرِينَةٍ فَاجْتَوُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلِقَاحٍ وَأَنْ يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَاهَا وَأَلْبَانِهَا فَانْطَلَقُوا فَلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَأَقُوا النِّعَمَ فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِئَ بِهِمْ فَأَمَرَ بِقَطْعِ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ

اللام وبالموحدة عبد الله البصرى سبقا في باب حلاوة الايمان والرجال كلهم أعلام أئمة بصريون رضى الله عنهم . قوله (( قدم )) أى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إلى المدينة ويحتمل أن يكون لفظ المدينة في الحديث متعلقا به أيضا فيكون من باب تنازع العاملين عليها . قوله (( ناس )) وفي بعضها أناس و(( عكل )) بضم المهملة وسكون الكاف وباللام قبيلة وبلد أيضا و(( عرينة )) بضم المهملة وبالراء المفتوحة وسكون التحتانية وبالنون اسم قبيلة معروفة ولفظ (( أو )) ترديد من أنس . قوله (( فاجتووا المدينة )) أى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجتواء بالجيم كراهة المقام يقال اجتويت الداء إذا كرهتها وإن كانت موافقة لك في بدنك واستوبأنا إذا لم توافقك في بدنك وإن أحببتها . قوله (( بلقاح )) بكسر اللام الابل والواحدة لقروح وهى الحلوب مثل قلوص وقلاص قال أبو عمرو إذا نتجت فهى لقروح شهرين أو ثلاثة ثم هى لبون بعد ذلك (( وإن يشربوا )) عطف على لقاح نحو أعجبنى زيد وكرمه واللقاح إما لبنت المال وإما ملك لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وإما مشترك بينهما . فإن قات لم أذن لهم فى شرب ابن الصدقة . قلت ألبانها للبحتاجين من المسلمين وهؤلاء منهم . قوله (( فانطلقوا )) إلى اللقاح (( فلما صحوا )) من المرض (( قتلوا راعي )) لقاح (( النبي صلى الله عليه وسلم واستأقوا )) من الاستياق وهو السوق (( والنعم )) واحد الأنعام وهى المال الراعية وأكثر ما يقع هذا الاسم على الابل . قوله (( فبعث )) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس فى أثرهم ليأخذوهم وما أخذوه و(( فأمر )) مثل هذه الفاء تسمى بالفاء الفصيحة أى فأخذوهم وجاموا بهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (( فأمر بقطع أيديهم )) وفى بعضها فأمر فقطع أى أمر بالقطع فقطع . قوله (( أيديهم )) اما أن يراد بها أؤل الجمع الذى هو اثنان عند بعض العلماء لأن لكل منهم يدين وإما أن يراد التوزيع عليهم بأن يقطع من كل واحد يد واحدة والجمع فى مقابلة الجمع يفيد التوزيع . قوله

## وَسَمِرَتْ أَعْيُنُهُمْ وَالْقَوَا فِي الْحَرَةِ يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ قَالَ أَبُو قَلَابَةَ

«سمرت» روى بتخفيف الميم وبتشديدها وفي بعضها سمل باللام وسمل العين فقؤها يقال سملت عينه بصيغة المجهول ثلاثيا إذا فقت بجديدة محما ومعنى سمر بالراء كحلها بمسامير محمية وقيل هما بمعنى واحد قالوا السمر لغة في السمل لقرب مخرج الراء واللام . قوله «ألقوا» بصيغة المجهول و«الحرّة» بفتح المهملة وبالراء المشددة أرض ذات حجارة سود كأنها أحرقت بالنار ويحتمل أن يراد بها حرارة الشمس «ولا يسقون» بفتح القاف . فان قلت لم سمّرت أعينهم . قلت : قيل كان هذا قبل نزول الحدود وآية المحاربة والنهي عن المثلة فهو مسوخ وقيل ليس بمسوخ وإنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل قصاصا لأنهم فعلوا بالراء مثل ذلك وقد رواه مسلم في بعض طرقه وقيل النهي عن المثلة نهى تنزيهه لا تحريم . فان قلت لم لا يسقون وقد أجمع المسلمون على أن من وجب عليه القتل فاستسقى لا يمنع الماء قصدا فيجتمع عليه عذابان . قلت ليس فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بترك السقي وأنهى عن سقيهم ثم انه قد ثبت في الحديث أنهم ارتدوا عن الاسلام وحيلثوا لا تبقى لهم حرمة في سقي الماء والمثلة وغيرهما إذ دم الكافر عند الله كدم الكلب العقور . قوله «قال أبو قلابة» هو إما مقول أيوب فيكون داخلا تحت الاسناد وأما مقول البخاري فيكون تعليقا منه . فان قلت ما الذي دل على كفرهم ومن أين استفيد ذلك . قلت علم من الطرق الأخرى روى مسلم في صحيحه وكذا الترمذي أنهم ارتدوا عن الاسلام . قال ابن بطلان : اختلفوا في طهارة الأبوال فقال مالك بول ما يؤكل لحمه طاهر مستدلا بهذا الحديث وقال أبو حنيفة والشافعي الأبوال كلها نجسة وأباح رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم شرب بولها للرض لأنهم استوخموا المدينة وصاروا مرضى فقال مالك لا يأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرب أبوالها وهي نجسة لأن الانجاس كلها محرمة علينا ولا شفاء في الحرام وقال ابن القصار ان ريق ما يؤكل لحمه وعرقه طاهر والمعنى فيه أنه مائع مستحيل من حيوان ما كول اللحم ليس بدم ولا قيح فكذلك بوله وذهب أهل الظاهر الى أن بول كل حيوان وان كان لا يؤكل لحمه طاهر غير ابن آدم وقول البخاري في الترجمة باب أبوال الابل والدواب وافق فيه أهل الظاهر وقاسي أبوال مالا يؤكل لحمه على أبوال الابل ولذلك قال وصلى أبو موسى في دار البريد ليبدل على طهارة أرواث الدواب وأبوالها ولا حجة له فيه لأنه يمكن أن يصلى على ثوب بسطه فيه أو في مكان لا يعلق به نجاسة منه ولو صلى على السرقين بغير بساط لكان مذهبا له ولم يحز مخالفة الجماعة به وذهب أبو حنيفة والشافعي الى أن الأرواث كلها نجسة . وقال مالك



٢٣٤ فهُؤُلَاءِ سَرَقُوا وَقَتَلُوا وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَجَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَدَّثَنَا

آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْتِيَّاحِ يَزِيدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يُبْنَى الْمَسْجِدُ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ

**بَابُ مَا يَقَعُ مِنَ النَّجَاسَاتِ فِي السَّمَنِ وَالْمَاءِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا بَأْسَ** وفروع  
النجاسات  
في الأثبات

بِالْمَاءِ مَا لَمْ يُغَيِّرْهُ طَعْمٌ أَوْ رِيحٌ أَوْ لَوْنٌ وَقَالَ حَمَادٌ لَا بَأْسَ بِرَيْشِ الْمَيْتَةِ وَقَالَ

ما أكل لحمه فروثه طاهر كبوله. الخطابي: اجتروا المدينة يريد أنهم لم يستوفوا المقام بها لمرض أصابهم أو عارض من سقم واللقاح الابل ذوات الدرواحدا لقحة. قوله (آدم) أي ابن أبي ياسر و(شعبة) تقدم في أول كتاب الإيمان و(أبو التياح) بالمشاة الفوقانية المفتوحة ثم التحتانية المشددة وبالهاء المهملة يزيد البصري مر في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم. قوله (المسجد) اللام للعهد عن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفي مرابض) متعلق بيصلي والغنم اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور والاناث وإن صغرتهما أدخلتها الهاء قلت غنيمة لأن أسماء المجموع التي لا واحد لها من لفظها إذا كانت لغير الآدميين فالتأنيث لها لازم والله أعلم (باب ما يقع من النجاسات في السمن) قوله (لا بأس) أي لا يتنجس الماء بوصول النجس إليه قليلا أو كثيرا بل لا بد من تغير أحد الأوصاف الثلاثة في تنجسه والمراد من لفظ ما لم يغيره طعم ما لم يتغير طعمه فنقول لا يخلو إما أن يراد بالطعم المذكور في لفظ الزهري طعم الماء أو طعم الشيء المنجس فعلى الأول معناه ما لم يغير الماء عن حاله التي خلق عليها طعمه وتغير طعمه لا بد أن يكون بشيء نجس إذ البحث فيه وعلى الثاني معناه ما لم يغير الماء طعم النجس ويلزم منه تغير طعم الماء إذ لا شك أن الطعم هو المغير للطعم واللون للون والريح للريح إذ الغالب أن الشيء يؤثر في الملاقى بالنسبة وجعل الشيء متصفا بصفة نفسه ولهذا يقال لا يسخن إلا الحار ولا يبرد إلا البارد فكانه قال ما لم يغير طعم الماء طعم الملاقى النجس أو لا بأس معناه لا نزول طهوريته ما لم يغيره طعم من الطعوم الطاهرة أو النجسة نعم إن كان المغير طعما نجسا بنجسه وإن كان طاهرا يزيل طهوريته لا طهارته وفي الجملة في اللفظ تعقيد. قوله (حماد)

الزُّهْرِيُّ فِي عِظَامِ الْمَوْتَى نَحْوَ الْفِيلِ وَغَيْرِهِ أَذْرَكْتُ نَاسًا مِنْ سَلَفِ الْعُلَمَاءِ  
يَمْتَشِطُونَ بِهَا وَيَدَّهِنُونَ فِيهَا لَا يَرَوْنَ بِهِ بَأْسًا وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَابْرَاهِيمُ لَا

بَأْسٌ بِتِجَارَةِ الْعَاجِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ٢٣٥

عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ فَاةٍ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ فَقَالَ الْقَوَاهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ

وَكُلُوا سَمْنَكُمْ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ٢٣٦

بِفَتْحِ الْمِهْمَلَةِ وَبِتَشْدِيدِ الْمِيمِ ابْنُ أَبِي سَلِيحٍ الْكُوفِيُّ شَيْخُ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ تَقْدِمُ فِي بَابِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ  
بَعْدَ الْحَدِيثِ . قَوْلُهُ « ( لَا بَأْسَ بِرَيْشِ الْمَيْتَةِ ) » أَيْ لَيْسَ نَجَسًا فَكَذَا الْمَاءُ الَّذِي وَقَعَ رَيْشُهَا فِيهِ وَلَا فَرْقٌ  
بَيْنَ رَيْشِ الْمَاءِ كَوَلٍ وَغَيْرِهِ عِنْدَهُ . قَوْلُهُ « ( وَغَيْرِهِ ) » يَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِهِ مَا هُوَ مِنْ جَنْسِهِ مِنَ الَّذِي لَا تَوْثُرُ  
الذِّكَاةُ فِيهِ أَيْ مَا لَا يُؤْكَلُ لِحْمُهُ وَأَنْ يُرِيدَ بِهِ مَا هُوَ أَعْمُ مِنْ ذَلِكَ . قَوْلُهُ « ( نَاسًا ) » أَيْ كَثِيرَةً وَالتَّنْوِينُ  
لِلتَّكْثِيرِ إِذَا الْمَقَامُ يَقْتَضِيهِ نَحْوُ أَنْ لَنَا مَا لَا وَ « ( يَدَّهِنُونَ ) » هُوَ مِنْ بَابِ الْإِفْتِعَالِ أَصْلُهُ يَدَّهِنُونَ قُلُوبَهُوا التَّسَاهُ  
دَالًا فَادْغَمُوا الدَّالَ فِي الدَّالِ . قَوْلُهُ « ( لَا يَرَوْنَ بِهِ بَأْسًا ) » أَيْ حَرَجًا وَلَوْ كَانَ نَجَسًا لَمَا اسْتَعْمَلُوهُ أَمْتِشَاطًا  
وَادْهَانًا وَعَلِمَ مِنْهُ أَنَّهُ لَوْ وَقَعَ عِظَمُ الْفِيلِ فِي الْمَاءِ فَلَا بَأْسَ بِهِ أَيْضًا وَمَسْئَلَةُ نَجَاسَةِ الْعِظَمِ وَطَهَارَتُهُ مَبْنِيَّةٌ عَلَى  
أَنَّهُ لَهُ حَيَاةٌ أَمْ لَا وَكَذَا مَسْئَلَةُ الرِّيشِ فَهِيَ طَاهِرَةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ بِنَاءً عَلَى أَنَّ لَارُوحَ فِيهِمَا نَجَسَانِ عِنْدَ  
مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ لَا يَمْتَشِطُ بِهَا وَلَا يَدَّهِنُ فِيهَا إِلَّا أَنْ مَالِكًا قَالَ إِذَا ذَكَى الْفِيلَ فَعِظْمُهُ طَاهِرٌ وَقَالَ  
الشَّافِعِيُّ الذِّكَاةُ لَا تَعْمَلُ فِي السَّبَاعِ . قَوْلُهُ « ( ابْنُ سِيرِينَ ) » أَيْ مُحَمَّدُ تَقْدِمُ فِي بَابِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ مِنْ  
الْإِيمَانِ وَ « ( اِبْرَاهِيمُ ) » أَيْ النُّخَعِيُّ فِي بَابِ ظَلَمٍ دُونَ ظَلَمٍ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ وَ « ( الْعَاجِ ) » بِتَخْفِيفِ الْجِيمِ عِظَمُ  
الْفِيلِ الْوَاحِدَةُ عَاجَةٌ وَلَوْ كَانَ نَجَسًا لَمَا صَحَّ بَيْعُهُ وَلِذَا لَا يَنْجَسُ الْمَاءُ بِوُقُوعِهِ فِيهِ . قَوْلُهُ « ( إِسْمَاعِيلُ ) »  
أَيْ ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ تَقْدِمُ فِي بَابِ تَفَاضُلِ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَ « ( عُبَيْدُ اللَّهِ ) » أَيْ سَبْطُ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ مَرَّ  
فِي قِصَّةِ هِرْقُلَ وَ « ( مَيْمُونَةُ ) » أَيْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَابِ السَّمْرِ بِالْعِلْمِ . قَوْلُهُ « ( وَمَا حَوْلَهَا ) » يَعْلَمُ مِنْهُ أَنَّ

أَبْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ فَارَةٍ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ فَقَالَ  
خُذُوهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ قَالَ مَعْنَى حَدَّثَنَا مَالِكٌ مَا لَا أَحْصِيهِ يَقُولُ عَنْ  
أَبْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مِنْبِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ

٢٣٧

السمن كان جامدا إذ المائع لا حول له أو الكل حول ويجب القاء كل السمن في المائع وقد جاء ذلك  
صريحاً في بعض الروايات والفرق بينهما أن الجامد لا يسرى بعضه إلى البعض . قوله ﴿عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ﴾  
أي المديني مر في باب الفهم في العلم و ﴿مَعْنَى﴾ بفتح الميم وسكون المهملة وبالنون ابن  
عيسى أبو يحيى القزاز بالقاف المفتوحة وبالألف المدني كان يتوسد عتبة مالك قرأ الموطأ على مالك للرشيد وبني  
وكان مالك لا يجيب العراقيين حتى يكون هو سائله وكان له غلسان حاكّة وهو يشتري القر ويأقي  
اليهم مات سنة ثمان وتسعين ومائة . قوله ﴿فَاطْرَحُوهُ﴾ أي المأخوذ وفيه دليل على أن نجاسة السمن  
بموت الفأرة فيه لا يحتاج إلى تغير أحد أوصافه . فإن قلت هل يلزم من الأمر بالطرح حرمة الاستصباح  
به . قلت المراد من الطرح بيان امتناعه كوليته كأنه قال لا تأكلوه فاطلق المأخوذ وأراد اللازم والقرينة  
ما تقدم في الحديث الآخر وهو وكلوا سمنكم وقال معن هو كلام ابن المديني فهو داخل تحت الإسناد ويحتمل  
وإن كان احتمالاً بعيداً أن يكون تعليقا من البخاري ﴿وما لا أحصيه﴾ أي مرارا كثيرة لا أضبطها بالكثرة  
والغرض من هذا الكلام بيان أن هذا الحديث من مسانيد ميمونة دفعا لما توهم بعضهم أنه من مسانيد  
ابن عباس أي يروى ابن عباس عن ميمونة لا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله ﴿أَحْمَدُ بْنُ  
مُحَمَّدٍ﴾ أي ابن موسى المروزي أبو العباس السمسار المعروف بمردويه بفتح الميم وسكون الراء  
وبضم المهملة وبالواو الساكنة وبالتحتانية المفتوحة توفي سنة خمس وثلاثين ومائتين . قوله ﴿عَبْدُ  
اللَّهِ﴾ أي ابن المبارك و ﴿مَعْمَرٌ﴾ بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالراء ابن راشد تقدما في  
كتاب الوحي و ﴿هَمَّامٌ﴾ بفتح الهاء وشدة الميم ﴿ابن منبه﴾ بكسر الموحدة مر في باب من حسن

من  
ابن عيسىأحمد  
ابن محمد

كَلِمَ يَكْلَمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذْ طُعِنَتْ تَفْجَرُ دَمًا  
الَّلَوْنُ لَوْنُ الدِّمِّ وَالْعَرَفُ عَرَفُ الْمِسْكِ

اسلام المرء . قوله ﴿ كل كلم ﴾ بفتح الكاف وسكون اللام أى جراحة وفى بعضها كلمة و ﴿ يكلمه ﴾ بضم الياء وسكون الكاف وفتح اللام أى يكلم به فحذف الجار وأوصل المجرور الى الفعل ﴿ والمسلم ﴾ هو مفعول ما لم يسم فاعله ﴿ كهيتها ﴾ أى كهية الكلمة ويجوز تأنيث الكلم أيضا باعتبار الجراحة فان قلت ما وجه التأنيث فى ﴿ طعنت ﴾ والمطعون هو المسلم . قلت أصله طعن بها وحذف الجار ثم أوصل الضمير المجرور بالفعل وصار المنفصل متصلا وفى بعض نسخ هذا الصحيح وجميع نسخ مسلم إذا طعنت بلفظ إذا مع الالف . فان قلت إذا للاستقبال ولا يصح المعنى عليه . قلت هو هنا مجرد الظرفية إذ هو بمعنى إذ قد يتعارضان أو هو لاستحضار صورة الطعن إذ الاستحضار كما يكون بصريح لفظ المضارع كما فى قوله تعالى « والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا » يكون أيضا فى معنى المضارع كما فيما نحن فيه . قوله ﴿ تفجر ﴾ بضم الجيم من الثلاثى وبفتح الجيم المشددة وحذف التاء الاولى منه من التفعّل . قوله ﴿ واللون ﴾ فى بعضها بدون الواو ﴿ والعرف ﴾ بفتح العين وسكون الراء الريح قبل وأصحاب الاعراف الذين يجدون عرف الجنة أى ربحها ﴿ والمسك ﴾ فارسى معرب وفى بعضها مسك ودم منكرب والحكمة فى كونه يوم القيامة على هيئته أن يكون معه شاهد فضيلته وبذله نفسه فى طاعة الله تعالى . فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث بالترجمة . قلت من جهة المسك فان أصله دم انعقد وفضلة نجاسة من الغزال فيقتضى أن يكون نجسا كسائر الدماء وكسائر الفضلات فأراد البخارى أن يبين طهارته بمدح الرسول صلى الله عليه وسلم كما بين طهارة عظم الفيل بالآثر فظهرت المناسبة غاية الظهور وان استشكله القوم غاية الاشكال . قال ابن بطال : قول الزهرى لا بأس بالماء ما لم يغيره طعم هو مذهب أهل المدينة قد استنبط من حديث الدم ووجه الدلالة منه أنه لما انتقل حكم الدم بطيب الرائحة من النجاسة إلى الطهارة حين حكم له فى الآخرة بحكم المسك الطاهر وجب أن ينتقل الماء الطاهر بنجاسة الرائحة إذا حلت فيه نجاسة من حكم الطهارة إلى النجاسة وإنما ذكر البخارى حديث الدم فى باب نجاسة الماء لأنه لم يجد حديثا صحيح السند فى الماء فاستدل على حكم الماء المائع بحكم الدم المائع وذلك المعنى جامع بينهما قال بعض العلماء مقصود البخارى من الآثار المذكورة أن الماء إذا لم يتغير بنجاسة فهو باق على طهارته كما هو مذهب مالك ومقصوده بحديث

## بَابُ الْمَاءِ الدَّائِمِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا

أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمَزٍ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ  
سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ وَبِإِسْنَادِهِ  
قَالَ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ

الدم تأكيد ذلك بأن تبدل الصفة يؤثر في الموصوف فكما أن تغير صفة الدم بالرائحة إلى طيب المسك  
أخرجه من النجاسة إلى الطهارة فكذلك تغير صفة الماء إذا تغير بالنجاسة يخرج من صفة الطهارة إلى  
صفة النجاسة فإذا لم يوجد التغير لم توجد النجاسة فنقول للبخاري لا يلزم من وجود الشيء عند  
الشيء أن لا يوجد عند عدمه لوجود مقتض آخر ولا يلزم من كونه خرج بالتغير إلى النجاسة أن  
لا يخرج إلا به لاحتمال وصف آخر يخرج به عن الطهارة كمجرد الملاقاة (باب لا تبولوا في الماء  
الدائم) وفي بعضها البول في الماء الدائم وفي بعضها باب الماء الدائم . قوله (أبو اليمان) هو الحكم  
(وشعيب) تقدما في قصة هرقل و (أبو الزناد) بكسر الزاي وبالنون هو عبد الله بن ذكوان المدني  
و (عبد الرحمن بن هرمز) بضم الهاء والميم المدني (والأعرج) صفة لعبد الرحمن تقدما في باب حب  
الرسول من الإيمان . قوله (الآخرون) بكسر الخاء جمع الآخر بمعنى المتأخر يذكر في مقابلة  
الأول ويفتحها جمع الآخر أفعل التفضيل وهذا المعنى هو أعم من الأول والرواية بالكسر فقط ومبناه  
نحن المتأخرون في الدنيا المتقدمون يوم القيامة . قوله (وبإسناده) الضمير راجع إلى الحديث  
أي حدثنا أبو اليمان بالإسناد المذكور . قوله (لا يبولن) بفتح اللام (الذي لا يجري) صفة مبيدة  
للدائم والمراد منه الماء الراكد وقال ابن مالك في الشواهد يجوز في ثم يغتسل الجزم عطفا على  
يبولن لأنه مجزوم الموضع بلا التي للنهي ولكنه بنى على الفتح لتوكيده بالنون ويجوز فيه الرفع على  
نقدير ثم هو يغتسل فيه والنصب على اضمار أن واعطاء ثم حكم واو الجمع ونظيره في جواز الأوجه  
الثلاثة قوله تعالى « ثم يدركه الموت » فانه قرئ بالجزم وهو الذي قرأه السبعة وبالرفع والنصب  
على الشذوذ قال النووي لا يجوز النصب لأنه يقتضي أن المنهى عنه الجمع بينهما دون أفراد أحدهما  
وهذا لم يقله أحد بل البول فيه منهي عنه سواء أراد الاغتسال فيه أو منه أم لا . وأقول لا يقتضي

الجمع إذ لا يريد بتشديده ثم بالواو المشابهة من جميع الوجوه بل في جواز النصب فقط سلمنا لكن لا يضر إذ كون الجمع منها يعلم من هنا وكون الأفراد منها يعلم من دلائل آخر لقوله تعالى « ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق » على تقدير النصب . فان قلت ما دخل نحن الآخرون السابقون في هذا الباب . قلت قال ابن بطال وأما ادخال البخارى في أول الحديث نحن الآخرون السابقون فيمكن والله أعلم سماع أبو هريرة ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم في نسق واحد وحدث بهما جميعا كما سمعتهما وقد ذكر مثله في كتاب الجهاد وغيره والله أعلم ويمكن أن يكون همام فعل ذلك لأنه سمع من أبي هريرة أحاديث في أوائلها نحن الآخرون السابقون فذكرها على الترتيب الذي سمعه من أبي هريرة وقد قال بعض علماء العصر ان قيل ما مناسبة الترجمة لصدر الحديث وما مناسبة صدر الحديث لآخره . قلنا أما مناسبة الترجمة فله وجهان أحدهما أن من عادة المحدثين ذكر الحديث جملة لتضمنه موضع الدلالة المطلوبة ولا يكون باقية مقصودا بالاستدلال بهذا الحديث وإنما جاء تبعاً لموضع الدليل والثاني أن حديث نحن الآخرون السابقون أول حديث في صحيفة همام عن أبي هريرة وكان همام إذا روى الصحيفة استفتح بذكره ثم سرد الأحاديث فوافقه البخارى ههنا وأما مناسبة صدر الحديث لآخره فوجهه أن هذه الأمة آخر من يدفن من الأمم وأول من يخرج منها لأن الأرض لها وعاء والوعاء آخر ما يوضع فيه أول ما يخرج منه فكذلك الماء الراكد آخر ما يقع فيه من البول أول ما يصادف أعضاء المتطهر منه فينبغي أن يحتجب ذلك ولا يفعل وكلفة الكلفة في وجهه لا تخفى عليك . الخطأ : الماء الدائم هو الراكد الذي لا يجري كما جاء في تفسيره في الحديث هو الذي لا يجري يقال دام الشيء إذا سكن ودامت القدر إذا سكن غليانها قال وفيه دليل على أن حكم الماء الجاري بخلاف الراكد لأن الشيء إذا ذكر بأخص أوصافه كان حكم ما عداه بخلافه والمعنى فيه أن الجاري إذا خالطه النجس دفعه الجزء الثاني الذي يتلوه منه فيغلبه وبصير في معنى المستهلك ويخلفه الطاهر الذي لم يخالطه النجس والراكد لا يدفع النجس عن نفسه إذا خالطه ولكنه يداخله فهما أراد استعمال شيء منه كان النجس فيه قائما والماء في حد القلة فكان محرما وأقول وفيه تحريم الغسل والوضوء بالماء النجس والتأديب بالتزهر عن البول وقال العلماء الهى عن البول في الماء الدائم مردود إلى الأصول فإن كان الماء كثيرا فالهى عن ذلك على وجه النزاهة لأن الماء على الطهارة حتى يتغير أحد أوصافه وان كان قليلا فالهى على الوجوب لفساد الماء بالنجاسة وقالوا ولم يأخذ أحد من الفقهاء بظاهر الحديث الا داود الظاهرى فإنه قال النهى يختص بالبول والغائط ليس كالبول ويختص ببول نفسه وجائز لغير البائل أن يتوضأ بما بال فيه غير وجاز أيضا للائل إذا بال في اناء

القاء القذر  
على الصلّى

**باب** إِذَا أُلْقِيَ عَلَى ظَهْرِ الْمُصَلِّي قَذَرٌ أَوْ جَنَافَةٌ لَمْ تَفْسُدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا رَأَى فِي ثَوْبِهِ دَمًا وَهُوَ يُصَلِّي وَضَعَهُ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ

أَنَّ الْمَسِيبَ وَالشَّعْبِيَّ إِذَا صَلَّى وَفِي ثَوْبِهِ دَمٌ أَوْ جَنَابَةٌ أَوْ لَخِيرُ الْقِبْلَةِ أَوْ تَيْمَمٌ

فَصَلَّى ثُمَّ أَدْرَكَ الْمَاءَ فِي وَقْتِهِ لَا يُعِيدُ **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ **٢٣٩**

عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيَّنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ **ع** قَالَ **وَحَدَّثَنِي** أَحْمَدُ بْنُ عَثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ

ثم صبه في الماء أو بال بقرب الماء وجرى إليه وهذا من أقبح ما نقل عنه في الحمل على الظاهر  
**(باب إذا ألقى على ظهر المصلي قذر)** القذر بفتح الذال ضد النظافة ويقال قذرت الشيء  
 بالكسر إذا كرهته **(والجيفة)** جثة الميتة المريجة . قوله **(ابن عمر)** أي عبد الله بن عمر بن الخطاب  
**(ومضى في صلاته)** أي أتمها . و**(ابن المسيب)** سعيد ابن المسيب بفتح الباء تقدم في باب من قال  
 الإيمان هو العمل و**(الشعبي)** بفتح الشين وسكون العين عاصر الكوفي مر في باب المسلم من سلم  
 المسلمون **(وإذا صلى)** أي الشخص وهو شرط جزاؤه لا يعيد وفي بعضها وكان ابن المسيب بدل  
 قال فالضمير حينئذ في صلى راجع إليه . فان قلت فينبغي أن يثنى الضمير لأنه يرجع إلى ابن المسيب  
 والشعبي . قلت المراد كل واحد منهما . قوله **(أو جنابة)** أي أثر جنابة أو صلى إلى غير القبلة  
 اجتهدا **(وفي وقته)** أي وقت التيمم إذ لو كان الإدراك بعد وقته لا يعيد الصلاة . قوله **(عبدان)** بفتح  
 المهملة وسكون الواحدة وبالذال المهملة وبالنون تقدم في كتاب الوحي وأبوه هو عثمان بن جبلة  
 بالجم والواحدة المفتوحة **(وإسحاق)** هو السبيعي بفتح السين الكوفي التابعي في باب الصلاة من  
 الإيمان **(وعمر بن ميمون)** أبو عبد الله الكوفي الأودي بفتح الهمزة وبالذال المهملة أدرك زمن  
 النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وحج مائة حجة وعمره وأدى صدقته إلى عمال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو الذي رأى قردة زنت في الجاهلية فاجتمعت القردة فرجوها مات سنة خمس وسبعين

مرو  
ابن ميمون



أَبْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ حَدَّثَنِي  
عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابٌ لَهُ جُلُوسٌ إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ  
أَيُّكُمْ يَجِيءُ بِسَلَى جَزُورٍ بَنِي فُلَانٍ فَيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ فَأَنْبَعَثَ أَشَقَى

قوله ((بيننا)) هو بين زيدت الألف لاشباع الفتحة وهو مضاف إلى الجملة التي بعده والعامل فيه إذ  
قال بعضهم الذي يسمى في الحديث بعد التحويل إلى الاسناد الثاني . قوله ((أحمد بن عثمان)) بن حكيم  
بفتح الحاء وكسر الكاف الأودى الكوفي مات سنة ستين ومائتين . قوله ((شريح)) بضم الشين المعجمة  
وفتح الراء وسكون التحتانية وبالمهملة ((ابن مسلمة)) بفتح الميم واللام وسكون المهملة بينهما الكوفي  
التوخى بالمشاة الفوقانية وبالزون المشددة وبالحاء المعجمة مات سنة اثنتين وعشرين ومائتين . قوله  
((إبراهيم بن يوسف)) بن إسحاق بن أبي إسحاق السبيعي مات سنة ثمان وتسعين ومائة وأبوه يوسف  
المذكور ((وأبي إسحاق)) أي جد يوسف تقدم في كتاب الإيمان . قوله ((قال حدثني))  
وفي الاسناد الأول قال عن عمر اشعاراً بأن المنعن صح بطريق التحديث أيضا عنه . قوله ((عن  
عبد الله)) وفي بعضها أن عبد الله قال الجماهير أن هو كمن محمول على السماع بشرط أن يكون المنعن  
غير مدلس وبشرط ثبوت اللقاء بينهما وقال الامام أحمد لا يلتحق ذلك بعن بل يكون ذلك منقطعا  
حتى يتبين السماع وهذا البحث لا يتأتى هنا لأنه ذكر بعده لفظ حدثه وهو تصريح بسماعه منه نعم  
لو كان بدل حدثه قال لتأتى ذلك . قوله ((عند البيت)) أي الكعبة زادها الله شرفا ((أبو جهل)) هو عمرو  
ابن هشام القرشي المخزومي بالحاء المنقطة وبالزاي عدو الله فرعون هذه الأمة وكان كنيته في الجاهلية  
أبا الحكم فكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي جهل وقتل يوم بدر لعنه الله . قوله ((جلوس))  
جمع جالس نحو شهود وشاهد وهو خبر أصحاب وخبر أبي جهل محذوف أي جالس كقوله

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف

أو هو خبر لأبي جهل وأصحابه جميعا . قوله ((بسلى)) السلى بالمهملة المفتوحة وخفة اللام  
مقصورا هو اللقاة التي يكون فيها الولد في بطن الناقة وهي من الآدمية المشيمة ((والجزور))

الْقَوْمَ فَجَاءَ بِهِ فَنَظَرَ حَتَّى إِذَا سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ  
 بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَأَنَا أَنْظُرُ لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا لَوْ كَانَ لِي مَنَعَةٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ  
 وَيَحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ لَا يَرْفَعُ  
 رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْ عَنْ ظَهْرِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ  
 بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَانُوا يَرُونِ أَنَّ الدَّعْوَةَ

بفتح الجيم بمعنى المفعول أى المجزور من الابل . قوله «فانبعث» يقال بعثه فانبعث أى أرسله  
 فانبعث وانبعث فى السير أى أسرع «وأشقى القوم» هو عقبة بن أبى معيط وفى بعضها أشقى  
 قوم وهو خلاف الأصل إذ الواجب فى أفمل التفضيل عند مفارقة من التعريف باللام أو بالاضافة  
 فان قلت هل فرق فى المعنى بين إضافته إلى المعرفة والنكرة . قلت الفرق بالتعريف والتخصيص  
 ظاهر وأيضاً النكرة لها شيوخ فيكون معناه أشقى قوم أى قوم كان من الأقوام يعنى أشقى كل قوم  
 من أقوام الدنيا ففيه مبالغة ليست فى المعرفة . قوله «وأنا أنظر» أى قال عبد الله أنا شاهد تلك  
 الحالة «ولا أغنى شيئاً» أى لا أنفعه وفى بعضها لا أغير شيئاً «والمنعة» بفتح النون على الصحيح وهو  
 القوة أو جمع مانع ككتبة وكتاب وجزاء لو محذوف أى لو كان لى قوة أو عشيرة بمكة يمنعوننى منهم  
 لأغيت وكففت شرهم أو غيرت فعلهم أو لو هو للتمنى فلا يحتاج إلى الجزاء . قوله «يحيل»  
 بالمهمله يعنى ينسب ذلك بعضهم إلى بعض من قولك أحلت الغريم إذا جعلت له أن يتقاضى المال  
 من غيرك وجاء أحوال أيضاً بمعنى وثب وفى الحديث ان أهل خيبر أحوالوا إلى الحصن أى وثبوا إليه  
 قوله «فاطمة» أى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 ابن أبى طالب بعد وقعة أحد وكان سنها يومئذ خمس عشرة سنة وخمسة أشهر روى لها عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر حديثاً وفى الصحيحين لها حديث واحد روت عنها عائشة رضى الله عنها  
 توفيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بستة أشهر بالمدينة وقيل بمائة يوم وقيل بغير ذلك وغسلها  
 أمير المؤمنين على رضى الله عنه وصلى عليها ودفنت ليلاً وفضائلها لا تحصى وكفى لها كونها بضعة

فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ يَا بِي جَهْلٍ وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَيْعَةَ  
وَشَيْبَةَ بْنِ رَيْعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ عُتْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ  
وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ يُحْفَظْهُ قَالَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِينَ عَدَّ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرَغِي فِي الْقَلْبِ قَلْبٍ بَدْرٍ

من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها . قوله ( بقریش ) أى باهلآك قریش . فان قلت كيف جاز  
الدعاء على كل قریش وبعضهم كانوا مسلمين كالصديق وغيره . قلت لا عموم للفظ وأن سلمنا  
وهو مخصوص بالكفار منهم بل ببعض الكفار وهم أبو جهل وأصحابه بقرينة القصة . قوله ( ثلاث )  
هو متعلق بقال وفيه استجاب التثنية في الأمور ( وبيرون ) بضم الياء على الرواية المشهورة  
( ومستجابة ) أى محابة يقال استجاب وأجاب بمعنى واحد قال الشاعر :

وداع دعايا من يحيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذاك يحيب

يعنى ما كان اعتقادهم لإجابة الدعوة من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل من جهة المكان .  
قوله ( سمي ) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتفصيل ما أراد بذلك المجمل ( وعُتْبَةُ ) بضم  
المهملة وسكون المثناة فوقانية وبالموحدة ( ابن ربيعة ) بفتح الراء وكسر الموحدة ( وشيبة ) بفتح  
الشين وسكون المثناة التحتانية وبالموحدة ابن ربيعة المذكور ( والوليد ) بفتح الواو وكسر اللام  
( ابن عتبة ) المذكور وفى صحيح مسلم الوليد بن عتبة بالقاف واتفق العلماء على أنه غلط ( وأمية )  
بضم الهمزة وفتح الميم وشدة التحتانية ( ابن خلف ) بالمنقطة واللام المفتوحتين ( وعقبة ) بضم  
المهملة وسكون القاف ( ابن أبي معيط ) بضم الميم وفتح المهملة وسكون التحتانية وبالمهملة . قوله  
( وعد السابع ) وهو عمارة بضم المهملة وخفة الميم وبالراء ابن الوليد بفتح الواو وقد جاء صريحاً  
باسمه فى بعض الروايات وفاعل عد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عبد الله وفاعل لم يحفظه عد  
الله أو عمرو بن ميمون وفى بعضها فلم يحفظه بصيغة التكلم وقال فى كتاب الجهاد قال أبو اسحق  
ونسبت السابع . قوله ( قال ) أى عبد الله ( وبيده ) فى بعضها ( فى يده ) والذين عد حذف  
العائد إليه أى عدم وفى بعضها الذى مفردا ويجوز ذلك كقوله تعالى « وخضتم كالذى خاضوا »

البزاق  
ونحوه  
في التوب

## باب البزاق والمخاط ونحوه في الثوب قال عروة عن المسور ومروان

﴿وصرعى﴾ جمع صريع بمعنى المفعول ﴿والقلب﴾ بفتح القاف وكسر اللام هو البئر الذي لم تطو تذكر وتؤنث وإنما وضعوا في القلب تحقيرا لأمرهم ولئلا يتأذى الناس برأيتهم وليس هو دفنا قال الحرني لا يجب دفنه ﴿بدر﴾ اسم موضع الغزوة العظمى المشهورة وهو ماء معروف على نحو أربع مراحل من المدينة مذكر ومؤنث وقيل بدر بئر كان لرجل يسمى بدرا فسميت باسمه وقتل أنا جهل أنا عفراء بالمهملة المفتوحة والفاء الساكنة وبالراء والمد وعبد الله بن مسعود وعنته عبيدة بن الحارث بضم العين أو حمزة . وشيبة حمزة أو علي رضي الله عنهما على اختلاف فيه والوليد على واعترض بعضهم بأن عمارة بن الوليد كان عند النجاشي فاتهمه في حرمه وكان جميلا فنفخ في أحبله سحراً فهام مع الوحش في بعض حزائر الحبشة حتى هلك ثمة فأجيب أن المراد رأى أكثرهم بدليل أن ابن أبي معيط لم يقتل بيد بل حمل منها أسيراً وقتله النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من بدر على ثلاثة أميال مما يلي المدينة . فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة . قلت استمراره في الصلاة مع وجود النجاسة على ظهره قال القاضي عياض المالكي انه ليس بنجس لأن الفرس ورطوبة البدن طاهران والسلي من ذلك . قال النووي وهو ضعيف لأن روث ما يؤكل لحمه ليس بطاهر عندنا ثم انه يتضمن النجاسة من حيث انه لا ينفك عن الدم في العادة ولأنه ذبيحة عبدة الاوثان فهو نجس فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحاباً للظاهرة وما يدري هل كانت هذه الصلاة فريضة فتجب إعادتها على الصحيح أو غيرها فلا تجب وإن وجبت الإعادة فالوقت موسع لها وأقول هذا قبل تحريم ذبائح أهل الاوثان وقليل الدم الذي لا يثبت عنه عادة معفو . الخطابي: ذهب أكثر العلماء إلى أن السلي نجس وتأولوا معنى الحديث على أنه صلى الله عليه وسلم لم يتعبد بتحريمه إذ ذاك كالخمر كانوا يلبسون الصلاة وهي تصيب ثيابهم وأبدانهم قبل نزول التحريم فلما حرمت لم تجز الصلاة فيها . قال ابن بطال لا شك أنها كانت قبل نزول قوله تعالى «وأيديكم فطهر» لأنها أول ما نزل عليه من القرآن قبل كل صلاة اللهم إلا أن يقال المراد بها طهارة القلب ونزاهة النفس عن الدنيا والآثام وفيه أن غسل النجاسة في الصلاة سنة على ما قاله مالك وفيه أن من صلى بثوب نجس وأمكنه طهره في الصلاة أنه يتهدى في صلاته ولا يقبلها وفيه أن من أودى فله أن يدعو على من آذاه كما دعا النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش وقد يقال هذا إذا كان المؤذي كافراً فان كان مسلماً فالأحسن أن لا يدعو عليه ﴿باب البزاق والمخاط﴾ وهما

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ حَدِيثِيَّةٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَمَا تَنَخَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهُهُ

على وزن فعال بضم الفاء (والبزاق) والبساق والصاق بمعنى واحد (والمخاط) ما يسيل من الأنف . قوله (عروة) أي ابن الزبير التابعي فقيه المدينة تقدم في كتاب الوحي (والمسور) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو وبالراء ابن مخزومة بفتح الميم وسكون المنقطة وفتح الراء الصحابي تقدم في باب استعمال فضل وضوء الناس حيث قال وإذا توضأ النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقتتلون على وضوئه قوله (مروان) هو ابن الحكم بالمهملة والكاف المفتوحين الأموي ولد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم لأنه خرج إلى الطائف طفلاً لا يعقل حين نفي النبي صلى الله عليه وسلم أباه الحكم إليها وكان مع أبيه بها حتى استخلف عثمان رضي الله عنه فردهما إلى المدينة وكان إسلام الحكم يوم فتح مكة وطرده رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف لأنه كان يفشى سره مات في آخر ولاية عثمان ولما توفي معاوية بن يزيد بايع بعض الناس بالشام مروان بالخلافة وهلك بدمشق سنة خمس وستين . فان قلت كيف روى مروان ذلك وهو لم يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن بالحديثة . قلت هو من مراسيل الصحابة وهو معتبر اتفاقاً سيما إذا انضم لمسند المسور ورواية المسور هي الأصل لكن ضم إليه رواية مروان للتنقية والتأكيد . قوله (الحديثية) بضم المهملة وفتح الهاء وتخفيف الياء . كذا قال الشافعي وبتشديد الياء عند أكثر المحدثين وقال ابن المديني أهل المدينة يثقلونها وأهل العراق يخففونها وهي قرية سميت ببر هناك وقيل سميت بشجرة حدباء هنالك وكانت الصحابة يابعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت تلك الشجرة وتسمى بيعة الرضوان وهي على مرحلة من مكة . قوله (فذكر الحديث) أي حديث قصة الحديثية وهو الذي ذكره في كتاب الغزوات في باب عزوة الحديثية وهو خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديثية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما كان بذي الحليفة قلد الهدى وأشعر وأحرم منها إلى آخره وقد ذكره البخاري هنا على سبيل التعاقب لئلا يسهو عنه ثابت بالطرق المذكورة ثم منها حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن مروان والمسور قالاً خرج النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (واتنخم) فعل ماض من باب التفعّل يقال تنخم الرجل أي رمى بنخامته والنخاعة والنخامة بضم النون فهما قال بعض الفقهاء النخامة هو الخارج من الصدر والبلغم هو النازل من الدماغ

٢٤٠ وَجِلْدُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ

بَزَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِهِ طَوْلَهُ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى

وبعضهم عكسوا . قوله ((الا وقعت)) أى ما تنخم فى حال من الأحوال الا فى حال وقوعها فى الكف وهو اما عطف على خرج وإما على الحديث ثم اما أن يراد أنه ما تنخم زمن الحديبية الا وقعت وإما أن يراد أنه ما تنخم قط إلا وقعت فلا يختص بزمن الحديبية والاول هو الظاهر فان قلت ما وجه تعلق هذا الباب بكتاب الوضوء . قلت من حيث أنه إذا تبين طهارة النخامة يعلم منه أنه لو وقعت فى الماء لا يتنجس الماء ويجوز الوضوء به أو المراد من كتاب الوضوء كتاب الطهارة عن الحدث ويتبعها الطهارة عن الخبث والفحص عن نفس الحدث والخبث ومعناها وهذا هو الجواب عن أمثال هذه الأبواب مثل الدليل الذى تقدم آنفا وغيره وفى بعض النسخ بدل كتاب الوضوء كتاب الطهارة . فان قلت ما وجه ذكر الحديبية هنا . قلت اما لأن أمر التنخم وقع فى الحديبية واما لأن الراوى ساق الحديثين سوفا واحدا وذكرهما معا وكثيرا ما يفعله المحدثون كما تقدم أيضا فى حديث نحن الآخرون السابقون . قوله ((محمد بن يوسف)) أى الفريابي بكسر الفاء وسكون الراء وبالمثناة التحتانية قبل الالف وبالموحدة بعدها تقدم مرارا وكذا ((سفيان)) أى الثورى و ((حميد)) بضم الميملة وفتح الميم وسكون التحتانية أى المشهور بالطويل سبق فى باب خوف المؤمن أن يمحط عمله فى كتاب الايمان . قوله ((فى ثوبه)) أى ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر ويحتمل عود التضمير إلى أنس وهو بعيد . قوله ((قال أبو عبد الله)) أى البخارى و ((ابن أبي مريم)) أى سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم أبو محمد البصرى مر فى باب من سمع شيئا فى كتاب العلم قوله ((يحيى بن أيوب)) الغافقى بالمعجمة ثم بالقاف المكسورة ثم القاف مات سنة ثمان وستين ومائة ومعنى ((طوله)) أنه ذكر الحديث بطوله مطنبا وفيه إشارة الى أن ماروى حميد بكلمة عز فى الاسناد المذكور مروي فى هذا الطريق بلفظ سمعت وهذه متابعة ناقصة للبخارى فيه أنواع من التصرفات التعليق وادخال الكلام المسند والمرسل فى سلك واحد والاجمال فى ذكر الحديث والإشارة الى التطويل والاختصار فيه وضم اسناد إلى اسناد على طريق المتابعة وغير ذلك من بيان سماع المعنعن ونحوه . فان قلت أين مفعول سمعت . قلت محذوف للعلم به وهو بزق النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره وفى الباب بيان طهارة النخامة والبزاق والتبرك بالفضلات الطاهرة والتعظيم لرسول الله صلى الله

ابن أيوب حدثني حميد قال سمعت أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم

**باب لا يجوز الوضوء بالنبيذ ولا المسكر وكرهه الحسن وأبو العالية**

وقال عطاء التميمي أحب إلي من الوضوء بالنبيذ واللبن **حدثنا علي بن عبد**

الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن أبي سلمة عن عائشة عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال كل شراب أسكر فهو حرام

عليه وسلم غاية التعظيم (باب لا يجوز الوضوء بالنبيذ) وهو فعل بمعنى المفعول أي المطروح في الماء والمراد به إما ما لم يصل إلى حد الاسكار أو ما وصل إليه ويكون عطف المسكر عليه من باب عطف العام على الخاص وحصل بالذكر من بين المسكرات لأنه محل الخلاف في حوار التوضوء به. قوله (الحسن) أي البصري تقدم في باب المعاصي من أمر الجاهلية و(أبو العالية) بالعين المهملة والتحتانية هو ربيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون التحتانية الرياحي تكسر الراء وخفة التحتانية وبالحاء المهملة سقى في أول كتاب العلم و(عطاء) هو ابن أبي رباح بفتح الراء وخفة الموحدة تقدم في باب عظة الامام النساء ولا يخفى أن الكراهة إنما هو في النبيذ وأما المسكر فهو بحس اتفاقا. قوله (علي بن عبد الله) أي المديني مر في باب انقضاء العلم و(سفيان) أي ابن عيينة و(أبو سلمة) بفتح اللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف تقدم في باب الوحي. قوله (أسكر) أي من شأنه الاسكار اذ لا يشترط فيه القدر الذي يحصل منه السكر حتى يكون حراما بل قليله وكثيره حرام وهذه قضية كلية تدرج تحتها جزئيات كثيرة قبل انهاء من جوامع الكلم. الخطأ: فيه أبين الدليل على أن قليل المسكر وكثيره حرام من أي نوع كان وبأي صفة صنع لأنه أشار إلى جنس الشراب الذي يكون منه السكر كما لو قال كل طعام أشبع كان ذلك على استغراق الجنس فيه دون الجزء المتحدد بكمية منه قال ابن بطال: اختلفوا في الوضوء بالنبيذ نية ومطبوخه مع عدم الماء ووجوده نورا كان أو غيره فان كان ذلك مشتملا فهو نجس لا يجوز شربه ولا الوضوء به وقال أبو حنيفة لا يجوز الوضوء به مع وجود الماء فاذا عدم فيجوز بمطبوخ التمر خاصة وقال الحسن البصري جاز الوضوء بالنبيذ وقال



باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه وقال أبو العالية امسحوا على

٢٤٢ رجل فأنها مريضة حدثنا محمد قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي حازم  
سمع سهل بن سعد الساعدي وسأله الناس وما بيني وبينه أحد بأي شيء

الأوزاعي وجاز بسائر الأئمة أيضا واحتجوا بما روى عن ابن مسعود في ليلة الجن أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال أملك ماء قال معي نبيذ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصيب على أنه شراب  
وطهور وقال أيضا ثمرة طيبة وماء طهور وتوضأ به والجواب أنه قد روى عن ابن مسعود من الطرق  
الثابتة أنه لم يشهد ليلة الجن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو صح الخبر لكان منسوخا لأن  
ليلة الجن كانت بمكة وقوله تعالى « فلم تجدوا ماء » نزلت في غزوة بالمدينة حيث فقدت عائشة رضي الله  
عنها عقدها وأيضا القياس حجة على أبي حنيفة رضي الله عنه إذ رأينا الأصل المتفق عليه أنه لا يتوضأ  
بنبيذ الزبيب فقلنا يجب أن يكون نبيذ التمر كذلك وأيضا لما كان خارجا من حكم المياه في حال وجود  
الماء كان خارجا من حكم المياه في حال عدم الماء . ووجه احتجاج البخاري في هذا الباب بهذا الحديث  
أنه إذا أسكر الشراب لم يحل شربه وما لم يحل شربه لا يجوز الوضوء به لخروجه عن اسم الماء في  
اللغة والشريعة وكذلك النبيذ غير المسكر أيضا هو في معنى المسكر من جهة أنه لا يقع عليه اسم  
الماء ولو جاز أن يسمى النبيذ ماء لان فيه ماء جاز أن يسمى الخل ماء لان فيه ماء وقال أبو عبيدة  
امام اللغة : النبيذ لا يكون طهورا أبدا لان الله شرط الطهور بالماء والصعيد ولم يجعل لها ثالثا والنبيذ  
ليس منهما . وقال محيي السنة اثن ثبوت حديث ليلة الجن نقول ذلك لم يكن نبيذا متغيرا بل كان ماء معدا  
للشرب نبذت فيه تمرات لتجذب ملوحته والله أعلم ﴿ باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه ﴾ وأباهما  
هو مفعول الغسل والدم بدل منه بدل الاشتمال أو البعض أو منصوب بالاختصاص أي أغنى الدم  
وفي بعضها باب غسل المرأة الدم عن وجه أبيها . قوله ﴿ أبو العالية ﴾ أي رفيع الرياحي و﴿ محمد ﴾ أي  
ابن سلام مر في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم في كتاب الإيمان و﴿ أبو حازم ﴾ بالحاء المهملة  
والزاي سلية بفتح اللام ابن دينار المدني الأعرج الزاهد المخزومي مات سنة خمس وثلاثين ومائة و﴿ وسهل  
ابن سعد الساعدي ﴾ بكسر العين المهملة الانصاري يكنى أبا العباس وكان اسمه حزننا فسماه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سهلا روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وثمان

دَوَى جَرَحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَقِيَ أَحَدٌ أَعْلَمَ بِهِ مِنِّي كَانَ  
عَلَى يَجْبِي بَتْرَسِهِ فِيهِ مَاءٌ وَفَاطِمَةُ تَغْسِلُ عَنْ وَجْهِهِ الدَّمَ فَأَخَذَ حَصِيرًا فَأَحْرَقَ  
فَحْشَى بِهِ جَرَحَهُ

وثمانون حديثا ذكر البخاري منها تسعة وثلاثين مات سنة احدى وتسعين وهو ابن مائة  
سنة وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة . قوله ( سأل الناس ) وفي بعضها وسأله الناس على  
لغة أكلوني البراغيث ( وما ينبغي ) أى قال أبو حازم وما ينبغي وبين سهل أحد عند السؤال منه وهى جملة  
معترضة لا محل لها من الاعراب أو جملة حالية كالجملة السابقة وذو الحال إما مفعول سأل فيكونان  
حالين متداخلين وإما مفعول سمع فيكونان حالين مترادفين . قوله ( دوى ) فى أكثر النسخ واوين مجهول  
الماضى من المداواة وفى بعضها دوى بواو واحدة فيكون أحد الواوين محذوفا كما حذف من داود فى الخط  
( وجرح النبي صلى الله عليه وسلم ) أى الذى وقع فى غزوة أحد من شجر رأسه وجراحة وجهه . قوله ( أنتم )  
مرفوع بأنه صفة أحد أو منصوب بأنه حال . فان قلت غرضه من هذا التركيب أنه أعلم الناس به لكنه لا  
بارم منه انتفاء المساوى إذ لا ينفى مساواة غيره له فيه . قلت مثله لا يستعمل بحسب العرف الا عند  
انتفاء المساوى أيضا وذلك ظاهر لمن تتبع كلامهم . قوله ( فحشى ) هو بصيغة المجهول وكذلك  
أخذوا حرق ( وبه ) أى بالحصير المحرق أى برماده وذلك لما فيه من الاستمساك للدم . فان قلت ما وجه  
تعلق الباب بكتاب الوضوء . قلت إن كانت النسخة كتاب الطهارة بدل كتاب الوضوء فلا خفاء فيه  
والا فالمراد بالوضوء إما معناه التلغوى وهو مأخوذ من الوضوء وهى الحسن والنظافة فيتناول رفع الحدث  
أيضا أو معناه الاصطلاحى فيكون ذكر الطهارة من الحبث فى هذا الكتاب بالتبعية لطهارة الحدث  
والمناسبة بينهما كونها من شرائط الصلاة ومن باب النظافة وغير ذلك والامر فى مثله سهل جدا  
قال ابن بطال وفيه دليل على جواز مباشرة المرأة أباه وذوى محارمها ومداواة أمراضهم ولذلك قال  
أبو العالية لأهله امسحوا على رجلى فانها مريضة ولم يخص بعضهم دون بعض بل عمهم جميعا وفيه  
إباحة التداوى لأن النبي صلى الله عليه وسلم داوى جرحه قال الزوى وفيه وقوع الابتلاء والاسقام  
بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم لينالوا جزيل الاجر ولتعرف أعمهم وغيرهم ما أصابهم ويتأسوا بهم وليعلم  
أنهم من البشر تصيبهم من الدنيا ويطرأ على أجسامهم ما يطرأ على أجسام البشر ليتيقنوا أنهم مخلوقون

السواك **بَابُ** السَّوَاكِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَتُّ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٢٤٣ فَاسْتَنْ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ

أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتَهُ يَسْتَنْ بِسِوَاكِ

٢٤٤ يَدِهِ يَقُولُ أَعُ أَعُ وَالسَّوَاكِ فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا

جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مربوبون ولا يفتتن بمظاهر على أيديهم من المعجزات كما افتتن النصارى وفيه إثبات مداواة ومعالجة الجراح وأنه لا يقدح في التوكل (باب السواك) وهو بكسر السين على الصحيح وقد يطلق على الفعل وعلى العود الذي يتسوك به. الجوهرى: السواك المسواك وسوك فاه تسويكا وإذا قلت استاك أو تسوك لم تذكر الفم وهو في الاصطلاح استعمال العود ونحوه في الأسنان لذهب الصفرة وغيرها عنها والسواك ليس بواجب في حال من الأحوال لكنه سنة في جميع الأوقات وفي بعضها أكد كما عند الوضوء وكأله أن يمر السواك على طرف لسانه وكراسى أضراسه ويسقف حلقه إمرار الطيفاء. قوله (أبو النعمان) بضم النون محمد بن الفضل المشهور بعارم تقدم في آخر كتاب الإيمان (وحامد) بفتح المهملة وشدة الميم في باب المعاصى من أمر الجاهلية. قوله (غيلان) بفتح المنقطة وسكون التحتانية (ابن جرير) بفتح الجيم وبالراء المكسورة المكررة المعولى بسكون العين المهملة وفتح الواو وأما الميم فقال الفساق يفتحها منسرب إلى بطن من الأزد وقال صاحب جامع الأصول بكسرها مات سنة تسع وعشرين ومائة قوله (أبي بردة) بضم الموحدة عامر بن أبي موسى عبد الله الأشعري تقدم في باب أى الإسلام أفضل. قوله (يسان) يفتعل من الاستئان وهو الاستياك قيل هو مأخوذ من السن بكسر السين وقيل من السن بفتحها يقال سننت الحديد أى حككته على الحجر حتى يتحدد والمن بفتح السين بكسر الميم الحجر الذى يمر عليه السكين ليتحدد. قوله (أع) بفتح الهمزة وسكون المهملة حكاية عن الصوت وفي بعضها بضم الهمزة وفي بعضها بالغين المعجمة. قوله (يتهوع) أى يتقيا يقال هاع يهوع إذا فاه من غير تكلف فاذا تكلف يقال تهوع. قوله (عثمان) بن أبي شيبة بفتح المنقطة وسكون

إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسِّوَاكِ

**بَابُ دَفْعِ السِّوَاكِ إِلَى الْأَكْبَرِ .** وَقَالَ عَفَّانُ حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ دَلْحِ السِّوَاكِ <sup>٢٤٥</sup> <sub>لِلْأَكْبَرِ</sub>

جَوِيرِيَّةٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَانِي أَتَسَوَّكَ بِسِوَاكِ فَجَاءَنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَنَاولْتُ السِّوَاكَ الْأَصْغَرَ

التحتانية ثم بالموحدة (وجري) بفتح الجيم وبكسر الراء ابن عبد الحميد (ومنصور) هو ابن المعتز (وأبو وائل) هو شقيق الحضرمي تقدموا في باب من جعل لأهل العلم أيا ما (وحذيفة) بضم المهملة وفتح المنقطة وسكون التحتانية ابن اليمان الصحابي المشهور صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في باب قول المحدث والرجال كلهم كوفيون إلا حذيفة فإنه عراقي مات بالمدائن . قوله (يشوص) بفتح الياء وضم الشين المعجمة وبالصاد المهملة والشوص ذلك الأسنان بالسواك عرضا وقيل الغسل وقيل التنقية وقيل الحك وقيل هو الاستياك من السفلى إلى العلو وداء الشوصة وهو ريح يرفع بالقلب عن موضعه سمى به لذلك وقيل هو ريح يعتقب في الأضلاع من داخل . فإن قلت ما وجه مناسبة الباب للكتاب قلت من جهة أنه من سنن الوضوء وأنه من باب النظافة قال ابن بطال فيه أن السواك سنة مؤكدة لمواظبته عليه الصلاة والسلام بالليل والليل لا يناجي فيه أحدا من الناس وإنما ذاك لمناجاة الملائكة وتلاوة القرآن وهو مطهرة للفم مرضاة للرب (باب دفع السواك إلى الأكبر) قوله (عفان) بفتح المهملة وشدة الفاء يحتمل الصرف وعدمه ابن مسلم بلفظ الفاعل من الأفعال الصفار البصري الأنصاري أبو عثمان سئل عن القرآن زمن المحنة فأبى أن يقول القرآن مخلوق وكان من حكام الجرح والتعديل جعل له عشرة آلاف دينار على أن يقف عن تعديل رجل ولا يقول عدل أو غير عدل قالوا قف عنه ولا تقل شيئا فقال لا أبطل حقا من الحقوق ولم يأخذها مات ببغداد سنة عشرين ومائتين . قوله (صخر) بفتح المهملة وسكون المعجمة والراء (ابن جويرية) تصغير الجارية بالجيم البصري أبو نافع التيمي الثقة . قوله (نافع) مولى ابن عمر رضى الله عنهم القرشي العدوي المدني تقدم في أواخر كتاب العلم . قوله (أراني) بفتح الهمزة بلفظ متكلم المضارع والفاعل والمفعول عبارتان عن معنى واحد وهذا من خصائص أفعال القلوب وفي بعضها بضم الهمزة فمعناه أظن نفسي

مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبِّرْ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهِ اخْتَصَرَهُ نَعِيمٌ  
عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ أُسَامَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

٢٤٦

فضل البيت  
على الوضوء

**بَابُ فَضْلِ مَنْ بَاتَ عَلَى الْوُضُوءِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا**  
**عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ**

قوله (فناولت) أى أعطيت ولهذا عدى لمفعولين (وكبر) أى قدم الأكبر والمراد من الكبر الزيادة في العمر أى الأسن. قوله (أبو عبد الله) أى البخارى و (نعيم) بضم النون وبالمهمل المفتوحة وبالتحتانية الساكنة ابن حماد المروزي الخزازي الأعور ساكن مصر قال أحمد بن حنبل لقد كان من الثقات كنا نسميه الفارض كان من أعلم الناس بالفرائض وسئل عن القرآن فلم يجب بما أرادوه منه فحبس بسامرا حتى مات في السجن سنة ثمان وستين ومائتين زمن خلافة أبي إسحق بن هرون الرشيد ومعنى الاختصار هنا أنه ذكر محصل الحديث وحذف بعض مقدماته. قوله (ابن المبارك) أى عبد الله سبق في كتاب الوحي و (أسامة) بضم الهمزة ابن زيد الليثي بالمثلثة المدنى وقد تكلم فيه ولهذا ذكره البخارى استشهادا توفي سنة ثلاث وخمسين ومائة قال ابن بطال : فيه تقديم ذوى السن في السواك وكذا ينبغي تقديمه في الطعام والشراب والمشى والكلام قياسا على السواك وهذا من باب أدب الاسلام وقال المهلب تقديم ذوى السن أولى في كل شيء ما لم يترتب القوم في الجلوس فاذا ترتبوا فالسنة تقديم الأيمن فالأيمن من الرئيس قال التيمي أراني معناه أرى نفسى في المنام أتسوك فقيل لي كبر أى ادفع الى الأكبر وفيه دليل على تقديم حق الأكبر من الجماعة الحاضرين والبداية به وفيه أن استعمال سواك الغير ليس بمكروه إلا أن المستحب أن يغسله ثم يستعمله (باب فضل من بات على الوضوء) قوله (محمد بن مقاتل) بضم الميم وبالقاف وبالفوقانية المكسورة أبو الحسن المروزي تقدم في باب ما يذكر في المناولة و (عبد الله) أى ابن المبارك الذى تستنزل بذكره الرحمة وترتجى بحبه المغفرة و (سفيان) يحتمل الثوري وابن عيينة لأن عبد الله يروى عنهما وهما يرويان عن منصور لكن الظاهر أنه الثوري قالوا أثبت الناس في منصور هو الثوري و (منصور) هو ابن المعتمر و (سعد بن عبادة) بضم المهمله وفتح الموحدة وسكون التحتانية مصغر عبدة أبو حمزة بالزاي الكوفي كان يرى

عَازِبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتَ مَضْجِعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ  
لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسَلْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ  
وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ  
وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي

رَأَى الْخَوَارِجُ ثُمَّ تَرَكَهُ وَهُوَ خَتْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ مَاتَ فِي وَلَايَةِ ابْنِ هُبَيْرَةَ عَلَى الْكُوفَةِ قَوْلُهُ (الْبَرَاءُ)  
بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَخُفَّةِ الرَّاءِ ابْنُ عَازِبٍ بِالْمُهْمَلَةِ وَبِالزَّيْ مَرَفِي بَابِ الصَّلَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ قَوْلُهُ (مَضْجِعُكَ) بِفَتْحِ  
الْمِيمِ وَفِي بَعْضِهَا مَضْطَجِعُكَ أَيْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَأْتِيَ مَضْجِعَكَ فَتَوَضَّأْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى «فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ»  
أَيْ إِذَا أَرَدْتَ الْقِرَاءَةَ . قَوْلُهُ (أَسَلْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ) أَيْ اسْتَسَلِمْتُ وَجَعَلْتُ نَفْسِي بِمَنْقَادَةِ إِلَيْكَ طَائِعَةً لِحُكْمِكَ  
وَالْإِسْلَامَ وَالْإِسْتِسْلَامَ بِمَعْنَى وَالْمُرَادُ مِنَ الْوَجْهِ الْذَاتُ . قَوْلُهُ (وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ) أَيْ تَوَكَّلْتُ عَلَيْكَ  
وَاعْتَمَدْتُكَ فِي أَمْرِي كَمَا يَعْتَمِدُ الْإِنْسَانُ بِظَهْرِهِ إِلَى مَا يَسْنَدُهُ . الْجَوْهَرِيُّ : أَلْجَأْتُ أَيْ أَسْنَدْتُ . قَوْلُهُ  
(رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ) أَيْ طَمَعًا فِي ثَوَابِكَ وَخَوْفًا مِنْ عِقَابِكَ . فَإِنْ قُلْتَ الرَّهْبَةُ تَسْتَعْمَلُ بِمَنْ يَقَالُ  
رَهْبَةً مِنْكَ . قُلْتَ إِلَيْكَ مُتَعَلِّقٌ بِرَغْبَةٍ وَأَعْطَى لِلرَّهْبَةِ حُكْمَهَا وَالْعَرَبُ كَثِيرًا تَفْعَلُ ذَلِكَ كَقَوْلِ بَعْضِهِمْ :

وَرَأَيْتُ بَعْلَكَ فِي الْوُغَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرِمْحًا

وَالرِّمْحُ لَا يَتَقَلَّدُ وَكَقَوْلِ الْآخَرِ : «عَلَفْتَهَا تَبْنَا وَمَا بَارِدًا» قَوْلُهُ (لَا مَلْجَأَ) بِالْهَمْزَةِ وَيَجُوزُ التَّخْفِيفُ (وَلَا  
مَنْجَا) مَقْصُورٌ وَإِنْ أَعْرَابُهُ كَأَعْرَابِ عَصَا . فَإِنْ قُلْتَ فَهَلْ يَقْرَأُ بِالتَّنْوِينِ أَوْ بِغَيْرِ التَّنْوِينِ . قَالَتْ فِي هَذَا التَّرَكِيبِ  
خَمْسَةُ أَوْجَهِ لِأَنَّهُ مِثْلُ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَالْفَرْقُ بَيْنَ نَصْبِهِ وَفَتْحِهِ بِالتَّنْوِينِ وَعِنْدَ التَّنْوِينِ تَسْقُطُ الْأَلْفُ  
ثُمَّ إِنِّهِمَا إِنْ كَانَا مُصْدَرَيْنِ يَتَنَازَعَانِ فِي مَنْكَ وَإِنْ كَانَا مَكَانَيْنِ فَلَا إِذَا سَمِ الْمَكَانُ لَا يَعْمَلُ وَتَقْدِيرُهُ : لَا مَلْجَأَ مِنْكَ  
إِلَى أَحَدٍ إِلَّا إِلَيْكَ وَلَا مَنْجَا إِلَّا إِلَيْكَ . قَوْلُهُ (بِكِتَابِكَ) أَيْ الْقُرْآنَ . فَإِنْ قُلْتَ الْمَفْرَدُ الْمُضَافُ مُفِيدٌ لِلْعُمُومِ  
فَلَمْ يَخْصُصْهُ بِالْقُرْآنِ . قَالَتْ بِقَرِينَةِ الْمَقَامِ مَعَ أَنَّ عُمُومَهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ثُمَّ الْإِيمَانُ بِالْقُرْآنِ مُسْتَلْزِمٌ  
لِلْإِيمَانِ بِجَمِيعِ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ فَلَوْ حَمَلْنَاهُ عَلَى الْعُمُومِ لَجَازَ أَيْضًا وَهُنَا فَائِدَةٌ وَهِيَ أَنَّ الْمَعْرِفَ بِالْإِضَافَةِ  
كَالْمَعْرِفِ بِاللَّامِ يَحْتَمِلُ الْجِنْسَ وَالِاسْتِغْرَاقَ وَالْعَهْدَ وَالنَّظْرَ كِتَابَكَ مُحْتَمِلٌ لِجَمِيعِ الْكُتُبِ وَالْجِنْسِ  
الْكُتُبِ وَبَعْضُهَا كَالْقُرْآنِ بَلْ جَمِيعُ الْمَعَارِفِ كَذَلِكَ يَعْلَمُ مِنَ الْكَشَافِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

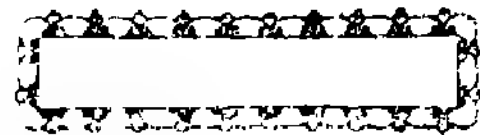
أَرْسَلْتَ فَإِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْنِ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ  
قَالَ فَرَدَّدْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغْتَ اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ

آياتنا كلها» وفي قوله تعالى «إن الذين كفروا» في أول البقرة . قوله «على الفطرة» أي على دين الإسلام وقد تكون الفطرة بمعنى الخلقة كقوله تعالى «فطرة الله التي فطر الناس عليها» وبمعنى السنة كقوله عليه الصلاة والسلام خمس من الفطرة . قوله «تتكلم» وفي بعضها تكلم بحذف إحدى التامين . فان قلت هذا ذكر ودعاء وتنزيه ولا يسمى كلاما عرفا ذكره الفقهاء في باب اليمين . قلت كلام لغة وأما أمر الايمان فبني على العرف . قوله «فرددتها» أي رددت هذه الكلمات لأحفظهن . فان قلت السياق يقتضي أن يقال فلما بلغت ونيك قلت ورسولك إذ التغير فيه لافي اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت . قلت المراد فلما بلغت آخر هذه الجملة أي حين تلفظت بأنزلت قلت ورسولك بدل نبيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل ورسولك بل قل ونيك . الخطابي : في رد الرسول صلى الله عليه وسلم لفظ البراء حجة لمن لم ير أن يروي الحديث على المعنى كما هو قول ابن سيرين وغيره وكان يذهب هذا المذهب أبو العباس النحوي ويقول ما من لفظة من الألفاظ المتناظرة في كلامهم إلا وبينها وبين صاحبيتها فرق وإن دق ولطف كقولهم بلى ونعم وقال . قلت والفرق بين النبي والرسول أن النبي هو المنبأ فاعيل بمعنى مفعول والرسول هو المأمور بتبليغ ما أنبيء وأخبر عنه وكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا . وأقول أوفعل بمعنى فاعل أي المخبر عن الله تعالى وقال ويحتمل أن يكون الرد بسبب أن الرسول ينبيء عن الأرسال فاتباعه بقوله أرسلت يكون تكرارا فقال ونيك وقد كان نبياً قبل أن يكون رسولا ليجمع له الثناء بالاسمين معا وليكون تعديداً للنعمة في الحالين وتعظيماً للمنة في الوجهين قال ابن بطال فيه أن الوضوء عند النوم مندوب إليه مرغوب فيه وكذلك الدعاء لأنه قد تقبض روحه في نومه فيكون قد ختم عمله بالوضوء والدعاء الذي هو من أفضل الأعمال وقال الملبس إنما لم تبدل ألفاظه عليه السلام لأنها ينابيع الحكمة وجوامع الكلم فلو جوز أن يعبر عن كلام بكلام غيره سقطت فائدة النهاية في البلاغة التي أعطاها صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم برده على البراء تحرى لفظه فقط إنما أراد بذلك المعنى الذي ليس في لفظ الرسول وهو تخليص الكلام من اللبس إذ الرسول يدخل فيه جبريل وغيره من الملائكة الذين هم ليسوا بأنبياء قال الله تعالى «الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس» والمقصود التصديق بنبوته بعد التصديق بكتابه وإن كان غيره من رسل الله واجب الايمان



## الَّذِي أُنْزِلَتْ قُلُوبُ رُسُلِكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ

بهم وهذه شهادة الاخلاص التي من مات عابها دخل الجنة . قال النووي : اختار المازري أن سبب الانكار أن هذا ذكر ودعاء فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتعلق الجزاء بتلك الحروف ولعله أوحى إليه بهذه الكلمات فيتعين أداؤها بحروفها وقال واعلم أنه لا يازم من الرسالة النبوة ولا عكسه واحتج بعضهم به على منع الرواية بالمعنى والجواب أن المعنى في هذا الحديث مختلف ولا خلاف في المنع إذا اختلف المعنى وقال في الحديث ثلاث سنن مهمة مستحقة احداها الوضوء عند النوم وإن كان متوضئاً كغناه ذلك الوضوء لأن المقصود النوم على طهارة مخافة أن يموت في ليلته وليكون أحد قلوب رؤياه وأبعد من تلعب الشيطان به في منامه الثانية النوم على الشئ الايمن لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن ولأنه أسرع الى الانتهاء وأقول والى التحذار الطعام كما هو مذكور في الكتب الطبية الثالثة ذكر الله تعالى ليكون خاتمة عمله ذلك وأقول وهذا الذكر مشتمل على الإيمان بكل ما يجب الإيمان به اجمالاً من الكتب والرسول من الالهيات والنبوات وعلى اسناد الكل الى الله تعالى من الذوات ويدل الوجه عليه ومن الصفات وتدل الأمور عليه ومن الافعال ويدل اسناد الظاهر عليه مع مافيه من التوكل على الله والرضا بقضائه وهذا بحسب المعاش وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب حبراً وشراً وهذا بحسب المعاد وعلى هذا الباب خاتمة كتاب الوضوء جعل الله تعالى عاقبتنا محموداً وخاتمتنا مسعوداً بحق أشرف الكائنات محمد وآله وصحبه أجمعين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب الغسل

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### كتاب الغسل

(الغسل) بضم الغين وهو اسم للاغتسال وهو بالاصطلاح غسل البشرة والشعر وهو المراد هنا وهو أيضا اسم للماء الذي يغتسل به وجمع الغسول بالفتح وهو ما يغسل به الثوب من الأثنان ونحوه وأما الغسل بالفتح فهو مصدر غسل الشيء غسلًا وبالكسر اسم لما يغسل به الرأس من السدر ونحوه. قال النووي في شرح صحيح مسلم: إذا أريد به الماء فهو مضموم وأما في المصدر فيجوز فيه الضم والفتح وقيل إن كان مصدرا لغسلت فهو بالفتح وإن كان بمعنى الاغتسال فالضم تم كلامه. واعلم أن حقيقة هو جريان الماء على العضو ولا يشترط ذلك ومرار اليد تقول العرب غسلتني السماء ولا مدخل فيه لمرار اليد وقد وصفت عائشة رضي الله عنها غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنابة ولم تذكر ذلكا وقال مالك يشترط فيه ذلك وكذلك قال المزني محتجا بالقياس على الوضوء قال ابن بطال وهذا لازم. وأقول وليس بلازم إذ لا نسلم وجوب ذلك في الوضوء أيضا. قوله (فاطهروا) فإن قلت كيف الجمع بينه وبين ما جاء في الحديث

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا)

٢٤٧  
الوضوء  
قبل الصلاة

**بَابُ الْوُضُوءِ قَبْلَ الْغُسْلِ حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعُهُ فِي الْمَاءِ فَيَخْلِلُ بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ

المؤمن لا ينجس إذ الطهارة في مقابلة النجاسة . قلت التطهير أعم من أن يكون من الحدث أو الخبث وأما غرض البخاري من هاتين الآيتين فهو بيان أن وجوب الغسل على الجنب مستفاد من القرآن قوله (عبد الله) أي النبي ورجال الاسناد كلهم تقدموا في كتاب الوحي . قوله (إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل) فإن قلت ذكر هذه الألفاظ بالماضي والبواقي بالمضارع . قلت إن كان إذا شرطية فالماضي بمعنى المستقبل والكل مستقبل معنى وأما الاختلاف في اللفظ فلا شعاع بالفرق بين ما هو

٢٤٨ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ  
كَرِيبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ  
تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رَجْلَيْهِ وَغَسَلَ فَرْجَهُ

خارج من الغسل وما ليس كذلك وان كان ظرفية فما جاء ماضيا فهو على أصله وما عدل عن  
الأصل الى المضارع فلاستحضار صورته للسامعين . قوله (الشعر) وفي بعضها شعره وانما فعل ذلك  
لباين الشعر ويرطبه فيسهل مرور الماء عليه . قوله (ثلاث غرف) جمع الغرفة بالضم وهو قدر  
ما يغرف من الماء بالكف وفي بعضها غرفات . فان قلت هذا هو الأصل لأن بين الثلاثة ينبغي أن يكون  
من جموع القلة فما الوجه في غرف . قلت جمع الكثرة بقاء مقام جمع القلة وبالعكس وأما الكوفيون ففعل  
بضم الفاء وكسرها عندهم من باب جموع القلة كقوله تعالى «فأتوا بعشر سور» وقوله تعالى «ثماني حجج» قوله  
(ثم يفيض) أي يسيل والافاضة الاسالة وفيه استحباب غسل اليدين قبل الغسل وتثليث الصب وتخليل  
الشعر وجوازاد خال الأصابع في الماء . قوله (محمد بن يوسف) أي اليكندي (وسفيان) أي ابن عيينة  
(والأعمش) أي الامام سليمان التابعي تقدموا امرارا و(سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون المهملة  
التابعي مر في باب التسمية (وكريب) مصغرا مخففا الياء التحانية تقدم في باب التخفيف في الوضوء . قوله  
(غير رجليه) فان قلت ما التلفيق بينه وبين رواية عائشة . قلت زيادة الثقة مقبولة فيحمل المطلق على المقيد  
فرواية عائشة محمولة على أن المراد بوضوء الصلاة أكثره وهو ما سوى الرجلين . فان قلت الزيادة في رواية  
عائشة حيث أثبتت غسل الرجلين . قلت مراد المحدثين بزيادة الثقة الزيادة في اللفظ وقال بعضهم كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يعبد غسل القدمين بعد الفراغ لازالة الطين لأجل الجنابة ويحتمل أن يقال  
انهما كانا في وقتين مختلفين فلا منافاة بينهما . فان قلت فالعمل على أيهما أفضل . قلت للشافعي قولان أحدهما  
وأشهرهما أنه لا يؤخر غسلهما . فان قلت لم أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت بيانا للجواز . قوله  
(وغسل فرجه) أي ذكره وهذا دليل صحيح على صحة اطلاق الفرج على الذكر . فان قلت غسل الفرج  
مقدم على التوضوء فلم أخره . قلت لا يجب التقديم أو الواو ليس للترتيب أو انه للحال . فان قلت ما المراد

وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْأَذَى ثُمَّ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثُمَّ نَحَى رِجْلَيْهِ فَنَسَلَهُمَا هَذِهِ غُسْلُهُ

مِنَ الْجَنَابَةِ

٢٤٩

عن الرجل  
مع امرأته

**بَابُ** غُسْلِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ **حَدَّثَنَا** آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا

ابْنُ أَبِي ذَثْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا

وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيَّاهُ وَاحِدٍ مِنْ قَدَحٍ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ

بالأذى . قلت الظاهر أنه هو المستقذر الطاهر . قوله ﴿ غسل ﴾ بضم الغين ﴿ وهذه ﴾ إشارة إلى الأفعال المذكورة وفي بعضها هذا بلفظ المذكر نظرا إلى تذكير الخبر قال ابن بطال واعلم أن الغسل مجمعون على استحباب الوضوء قبل الغسل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الوضوء بعد الغسل فلا وجه له عندهم قال ويحتمل أن يكون تقديم الوضوء عليه لفضل أعضاء الوضوء وما روى عن علي رضي الله عنه أنه كان يتوضأ بعد الغسل لو ثبت لكان إنما فعله لاتقاض وضوئه أو شك فيه ﴿ باب غسل الرجل مع امرأته ﴾ قوله ﴿ آدم ﴾ أي ابن أبي إياس بكسر الهمزة وخفة التحتانية تقدم في أول كتاب الإيمان و ﴿ ابن أبي ذثب ﴾ بكسر الهمزة المعجمة محمد بن عبد الرحمن القرشي مر في باب حفظ العلم . قوله ﴿ والنبي ﴾ يحتمل أن يكون مفعولا معه وأن يكون عطفا على الضمير المرفوع المتصل . فان قلت كيف يكون عطفا ولا يصح أن يقال اغتسل النبي بصيغة المتكلم . قلت يقدر مناسبة مما يصح وهو من باب تغليب المتكلم على الغائب كما غلب في قوله تعالى « اسكن أنت وزوجك الجنة » المخاطب على الغائب وتقديره اسكن أنت وليسكن زوجك . فان قلت الفائدة في تغليب اسكن هي أن آدم كان أصلا في سكنى الجنة وحواء تابعة له فما الفائدة فيما نحن فيه . قلنا وكذلك هنا لأن النساء محل الشهوات وحاملات للاغتسال وكأنهن أصل في هذا الباب . قوله ﴿ من إياه واحد ﴾ من قدح من قدح قيل من الأولى انتدائية والثانية بيانية والأولى أن يكون قدح بدل إياه بتكرار حرف الجر في البدل و ﴿ الفرق ﴾ بالفاء والراء المفتوحين وقال أبو زيد الأنصاري اسكان الراء جائز وهو لغة فيه وهو مقدار ثلاثة أصع ستة عشر رطلا عند أهل الحجاز . الجوهرى : الفرق مكبا معروفا بالمدينة وهو ستة عشر

**بَابُ الْغُسْلِ بِالصَّاعِ وَنَحْوِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي**  
**عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنِي شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ قَالَ سَمِعْتُ**  
**أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ دَخَلْتُ أَنَا وَأَخُو عَائِشَةَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا أَخُوهَا عَنْ غَسْلِ**  
**النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَتْ بَنَاءً نَحْوًا مِنْ صَاعٍ فَأَغْتَسَلَتْ وَأَفَاضَتْ عَلَى**  
**رَأْسِهَا وَيَدَيْهَا وَبَيْنَ يَدَيْهَا حَبَابٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ وَبِهِزُّ وَالْجَدِيُّ**

وطلا وقد تحرك وفي الحديث جواز استعمال فضل وضوء المرأة وإن فضل ماء الجنب طهور فإن كلا  
منهما اغتسل بما فضل عن صاحبه . فإن قلت لم لا يجوز أن يكون التقدير أغتسل أنا ورسول الله صلى  
الله عليه وسلم من إناء مشترك بيني وبينه فيبادرنى ويغتسل ببعضه ويترك لى ما بقى فأغتسل أنا منه  
قلت انه خلاف الظاهر . سيما إذا كان والنبي مفعولا معه وقد تقدم فى باب وضوء الرجل مع امرأته  
بيان جواز تطهير الرجل والمرأة من إناء واحد بالاجماع وكذا تطهير المرأة بفضل الرجل وأما العكس  
فلما ناز عند الجمهور سواء دخلت المرأة بالماء أو لم تخل وذهب أحمد الى أنها إذا دخلت بالماء واستعمله لا  
يجوز للرجل استعمال فضلها وغير ذلك . الخطابى : أهل المعرفة بالحديث لم يرفعوا طرق أسانيد حديث  
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغتسل الرجل بفضل المرأة والمرأة بفضل الرجل ولو ثبت  
فهم ومنسوخ ((باب الغسل بالصاع)) وفيه لغتان التذكير والتأنيث ويقال صوغ بالصاد والواو المفتوحتين  
وصراع بضم الصاد ففيه ثلاث لغات . قوله ((عبد الله)) بن محمد الجعفى المسندى بضم الميم تقدم فى باب  
أمور الإيمان و((عبد الصمد)) أى ابن عبد الوارث التنورى مرفى فى باب من أعاد الحديث ثلاثا و((أبو بكر))  
هو عبد الله بن حفص بالمهمله والفاء الساكنة وبالمهمله ابن عمرو بن سعد بن أبى وقاص وهو مشهور بالكنية  
و((أبوسلمة)) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف مرفى فى باب الوحي وهو ابن أخت عائشة من الرضاة  
أرضعته أم كلثوم بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنهم فعائشة ذات محرم لها . قوله ((أخو عائشة)) أى من الرضاة  
و((عبد الله)) بن يزيد بالزاي روى له الجماعة الا البخارى فعائشة ذات محرم لها . قوله ((فدعت ببناء)) أى طلبت  
إناء و((نحوه)) بالجر صفة للإناء وفى بعضها نحو بالنصب و((يزيد)) من الزيادة ((ابن هرون)) سبق فى باب

عَنْ شُعْبَةَ قَدَرٍ صَاعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ قَالَ ٢٥١  
حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ

التبرز في البيوت و (بهز) بالوحدة المفتوحة وسكون الهاء وبالزاي أبو الأسود بن الأسود بن أسد الإمام الحجة البصري مات بمرو في بضعة وتسعين ومائة و (الجدى) هو عبد الملك بن إبراهيم منسوب إلى جدة التي بساحل البحر من ناحية مكة وهو بالجيم المضمومة وتشديد المهلة مات سنة خمس ومائتين ولفظ (عن شعبة) متعلق بالرجال الثلاثة وهذه متبعة ناقصة ذكرها البخاري تعليقا والغرض منه أنهم رَوَوْا عن شعبة قدر صاع بدل نحو من صاع قال ابن بطال واختلف العلماء في مقدار الصاع فقال الحجازيون خمسة أرتال وثلث محتجين بحديث الفرق وتفسير العلماء له ثلاثة أصوع مقدار ستة عشر رطلا والعراقيون ثمانية أرتال لما روى مجاهد أنه قال دخلنا على عائشة فأتى بعض أي قدح عظيم فقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بمثله قال مجاهد فخرته ثمانية أرتال إلى تسعة إلى عشرة وقد رجع أبو يوسف القاطن إلى قول مالك فيه حين قدم المدينة فأخرج إليه مالك صاعا وقال له هذا صاع النبي صلى الله عليه وسلم فقدر أبو يوسف فوجده خمسة أرتال وثلثا ولا شك أن أهل المدينة أعلم بمكيالهم ولا يجوز أن يخفى عليهم أمره ويعلمه أهل العراق وإنما توارث أهل المدينة مقداره خلفا عن سلف عالمهم وجاهلهم إذ كانت الضرورة ماسة بهم إليه لزمانهم وكفارهم ويورعهم وكيف يترك فعل هؤلاء الذين لا يجوز عليهم التواطؤ على الكذب إلى رواية واحد تحتل روايته التأويل وذلك لأنه حزر ولم يقطع بحقيقته والحزر لا يعصم من الغلط وأيضا ليس في خبر العس مقدار الماء الذي فيه فجاز أن يكون اغتسال النبي صلى الله عليه وسلم بملئه وبدون المل قال القاضي عياض ظاهر الحديث أنهما رأيا عملهما في رأسها وأعلى جسدها مما يحل للحرم نظره من ذوات المحرم ولولا أنهما شاهدا ذلك لم يكن لاستدعائها الماء وطهارتها بحضرتها معنى إذ لو فعلت ذلك كله في ستر عنهما لرجع الحال إلى وصفها له وإنما فعلت الستر ليستر أسافل البدن وما لا يحل للحرم النظر إليه وفيما فعلته عائشة دلالة على استحباب التعليم بالفعل فانه أوقع في النفس من القول . قوله (عبد الله) أي المسندي و (يحيى بن آدم) الكوفي مات سنة ثلاث ومائتين قال الغساني وقد سقط ذكر يحيى في بعض النسخ وهو خطأ إذ لا يتصل الإسناد إلا به . قوله (زهير) مصغر مخفف الياء ابن معاوية الكوفي الجزري و (أبي إسحاق) أي السبيعي تقدما في باب الصلاة من الإيمان . قوله (أبو جعفر) أي



عَبْدُ اللَّهِ هُوَ وَأَبُوهُ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ فَقَالَ يَكْفِيكَ صَاعٌ فَقَالَ

رَجُلٌ مَا يَكْفِينِي فَقَالَ جَابِرٌ كَانَ يَكْفِي مَنْ هُوَ أَوْفَى مِنْكَ شَعْرًا وَخَيْرٌ مِنْكَ

ثُمَّ أَمَّنَا فِي ثَوْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ جَابِرٍ ٢٥٢

ابْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِيمُونَةَ كَانَا يَغْتَسِلَانِ

مِنْ إِيْنَاءٍ وَاحِدٍ وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَبِهْزٍ وَالْجَدِيُّ عَنْ شُعْبَةَ قَدْرِصَاعٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ

اللَّهِ كَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ يَقُولُ أَخِيرًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مِيمُونَةَ وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى أَبُو نَعِيمٍ

محمد بن علي بن الحسين بن علي المرتضى رضي الله عنهم الملقب بالباقر ذفن بالقيع في القبة المشهور بالعباس وفضائله لا تحصى تقدم في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين وأبوه هو زين الملهدين و (جابر) هو الصحابي المشهور سبق في باب الوحي قوله (عن الغسل) أي مقدار ماء الغسل. فان قلت القوم هم السائلون فلم أفرد الكاف والظاهر يقتضي أن يقال يكفي كل واحد منكم صاع. قلت السائل كان شخصا واحدا من القوم وأضيف السؤال اليهم لانه منهم كما يقال النبوة في قريش وان كان النبي منهم واحدا أويراد بالخطاب العموم كما في قوله تعالى «ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم» وكقوله صلى الله عليه وسلم «بشر المشائين في ظلم الليالي إلى المساجد بالنور التام» أي يكفي لكل من يصح الخطاب له صاع. قوله (شعرا) منصوب بالتمييز ويريد به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وخير) بالرفع فهو عطف على أوفى وبالنصب عطف على الموصول. قوله (ثم أمنا) اما مقول جابر وهو عطف على كان يكفي فالامام رسول الله صلى الله عليه وسلم واما مقول أبي جعفر فهو عطف على فقال جابر واعلم أن الاغتسال بالصاع مندوب بمعنى أنه لا يكون أقل منه فلو اغتسل بأكثر مالم يصل إلى حد الاسراف قام بالسنة ولو اغتسل بأقل منه جاز. قوله (أبو نعيم) مصغر مخفف الياء ابن دكين تقدم في باب فضل من استبرأ لدينه و (عمرو) هو ابن دينار مر في باب كتابة العلم و (جابر بن زيد) الأزدي هو أبو الشعثاء بالمعجمة المفتوحة وبالمهمل الساكنة وبالمثلثة وبالمدة البصري. قال ابن عباس لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علما عن كتاب الله مات سنة ست وثلاثين ومائة. قوله (إيْناء واحد) فان قلت ما وجه تعلق هذا

جابر  
ابن زيد

٢٥٣

الاناء  
على الرأس

**بَابُ مَنْ أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ**

**أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَبْرِ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ**

**رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا أَنَا فَأَفِضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا وَأُشَارُ بِيَدِي**

الحديث بالباب . قلت إما أن يراد بالاناء الفرق المذكور ولكونه معروفا عندهم لم يحتج إلى التعريف وإما أن الاناء كان معهودا عندهم أنه هو الذي يسع الصاعين وأكثر فترك تعريفه اعتمادا على العرف والعادة أو هو من باب اختصار الحديث وفي تمامه ما يدل عليه كما في حديث عائشة رضي الله عنها قوله (أبو عبد الله) أي البخاري ولفظ كان ابن عينة تعليق من البخاري ولم يقل وقال ابن عينة بل قال كان ليدل على أنه في الآخر أي آخر عمره كان مستمرا على هذه الرواية فعلى هذا التقدير الحديث من مسانيد ميمونة وعلى الأول من مسانيد ابن عباس والصحيح أي من الروايتين ما رواه أبو نعيم وهو أنه من مسندات ابن عباس وهذا من كلام البخاري وهو المصحح له (باب من أفاض على رأسه ثلاثا) قوله (أبو نعيم) أي الفضل و(زهير) أي ابن معاوية و(أبي إسحاق) أي السبيعي والثلاث تقدموا في باب لا يستنجى بروت . قوله (سليمان بن صرد) بالصاد المهملة المضمومة والراء والدال المهملات الخزاعي الصحابي روى له خمسة عشر حديثا ذكر منها في هذا الصحيح اثنان سكن الكوفة أول ما نزل بها المسلمون وكان خيرا فاضلا متعبدا ذا قدر وشرف في قومه خرج أميرا في أربعة آلاف يطلبون بدم الحسين بن علي رضي الله عنهما وهو أميرهم فقتله عسكر عبيد الله بن زياد بالجزيرة سنة خمس وستين . قوله (جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون التحتانية والراء (ابن مطعم) بلفظ الفاعل من الاطعام القرشي النوفلي الصحابي روى له ستون حديثا للبخاري منها تسعة كان من سادات قریش مات بالمدينة سنة أربع وخمسين . قوله (أما أنا فأفيض) بضم الهمزة . فان قلت أما للتفصيل فأين قسمه . قلت اقتضاؤه القسم غير واجب واثن سلينا فهو محذوف يدل عليه السباق روى مسلم في صحيحه أن الصحابة تمارروا في صفة الغسل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أما أنا فأفيض وأما غيري فلا يفيض أو فلا أعلم حاله كيف يعمل ونحوه وفيه إشارة إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفيض إلا ثلاثا وتقديره مهما يكن من شيء فأننا أفيض ثلاثا أي ذلك حاصل على جميع التقديرات . قوله (وأشار) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ كتابهما

٢٥٤ كَلَّتِيهِمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

أَبْنِ رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

٢٥٥ وَسَلَّمَ يُفْرِغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ

سَامٍ حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ لِي جَابِرٌ أَتَانِي ابْنُ عَمِّكَ يُعْرِضُ بِالْحَسَنِ بْنِ

مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ كَيْفَ الْغَسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَأْخُذُ ثَلَاثَةً أَكْفٍ وَيُفِيضُهَا عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ يَفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ

بِالْأَلْفِ وَكَوْنِ كَلْنَا عِنْدَ إِضَافَتِهِ إِلَى الضَّمِيرِ فِي الْأَحْوَالِ الثَّلَاثِ بِالْأَلْفِ لَعَنَ فِيهِ اسْتِحَابَ إِفَاضَةِ الْمَاءِ عَلَى الرَّأْسِ ثَلَاثًا وَهُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْحَقُّ سَائِرَ الْبَدَنِ بِالرَّأْسِ قِيَاسًا عَلَيْهِ وَعَلَى الْوَضوءِ وَهَذَا أَوَّلُ بِالتَّثْلِيثِ لِأَنَّ الْوَضوءَ مَبْنِيٌّ عَلَى التَّخْفِيفِ لِتَكَرُّرِهِ. قَوْلُهُ (مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ) بَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ وَبِتَشْدِيدِ الشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ الْمُلَقَّبِ بِبِنْدَارٍ سَبَقَ فِي بَابِ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُمْ. قَوْلُهُ (غُنْدَرٌ) بِضَمِّ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ النُّونِ وَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ عَلَى الْأَصَحِّ اسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْبَصْرِيُّ وَكَانَ شُعْبَةُ زَوْجَ أُمِّهِ تَقْدِمُ فِي بَابِ ظَلَمَ دُونَ ظَلَمَ. قَوْلُهُ (مُخَوَّلٌ) بِلَفْظِ الْمَفْعُولِ مِنَ التَّخَوَّلِ بِالْحَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَفِي بَعْضِهَا مِنَ الْإِخَالَةِ ابْنُ رَاشِدٍ بِالشَّيْنِ الْمُنْقَطَةِ النَّهْدِيِّ بِالنُّونِ الْكَوْفِيِّ رَوَى لَهُ الْجَمَاعَةُ. قَوْلُهُ (مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ) أَيُّ أَبُو جَعْفَرٍ الْمُلَقَّبِ بِالْبَاقِرِ تَقْدِمُ ذِكْرَهُ. قَوْلُهُ (كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْرِغُ) هَذَا التَّرْكِيبُ يُمَايِزُ عَلَى اسْتِمْرَارِ الْعَادَةِ فِي ذَلِكَ. قَوْلُهُ (أَبُو نَعِيمٍ) أَيُّ الْفَضْلِ وَ (مَعْمَرٌ) بِفَتْحِ الْمِيمَيْنِ وَسُكُونِ الْمُهْمَلَةِ بَيْنَهُمَا (ابْنُ يَحْيَى بْنِ سَامٍ) بِالسَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ الْكَوْفِيِّ وَقَالَ الْغَسَّانِيُّ هُوَ مَعْمَرُ بِضَمِّ الْمِيمِ الْأَوَّلِيِّ وَفَتْحِ الْعَيْنِ وَتَشْدِيدِ الْمِيمِ الثَّانِيَةِ قَالَ وَيُقَالُ فِيهِ مَعْمَرٌ وَمَعْمَرٌ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ وَ (أَبُو جَعْفَرٍ) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَاقِرُ. قَوْلُهُ (ابْنُ عَمِّكَ) فِيهِ مَسَاحَةٌ إِذَا احْسَنَ هُوَ ابْنُ عَمِّهِ لَا ابْنُ عَمِّهِ وَالتَّعْرِيفُ خِلَافُ التَّصْرِيحِ وَهُوَ بِالْأَصْطِلَاحِ عِبَارَةٌ عَنْ كِتَابَةٍ تَكُونُ مَسْوُوقَةً لِأَجْلِ مَوْصُوفٍ غَيْرِ مَذْكُورٍ وَقَالَ فِي الْكَشَافِ التَّعْرِيفُ أَنْ يَذْكَرَ شَيْئًا يَدُلُّ بِهِ عَلَى شَيْءٍ لَمْ يَذْكَرْهُ (وَالْحَسَنُ) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ (وَالْحَنْفِيَّةُ) هِيَ أُمُّ مُحَمَّدٍ قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ مَا كَانَ الرَّهْرِيُّ الْأَمَنِيُّ غُلَبَانِ

لِي الْحَسَنُ إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ  
مِنْكَ شَعْرًا

٢٥٦  
الغسل  
مرة واحدة

**بَابُ الْغُسْلِ مَرَّةً وَاحِدَةً حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ**

الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ

وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً لِلْغُسْلِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ

أَفْرَغَ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ مَذَا كِيرَهُ ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ

الحسن بن محمد مات سنة مائة . قوله «ثلاثة أكف» فان قلت المفهوم منه أنه كان يأخذ في كل مرة من الثلاث كفا واحدة لكن المراد منه أنه يأخذ في كل مرة كفين فما وجهه قلت الكف جنس فيحتمل الواحد والاثنين والحديث المتقدم وهو أنه أشار بيديه مقيد باليدين فيحمل هذا المطلق أيضا على المقيد . قوله «يفيضها على رأسه» وفي بعضها رأسه بدون على «وتم يفيض» أي الماء فان قلت لم لا يكون مفعوله المحذوف ثلاثة أكف بقرينة عطفه عليه . قلت لأن الثلاثة الأكف لا تكفي لسائر الجسد عادة . فان قلت الكف مؤنثة فلم يدخل التاء في الثلاثة . قلت المراد بالكف قدر الكف وما فيها فباعتباره دخلت أو باعتبار العضو . قوله «كثير الشعر» أي لا يكفيني هذا القدر من الماء «فقلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر منك شعرا» وقد كفاه وفي الحديث نذية تقديم إفاضة الماء على الرأس على سائر الجسد «باب الغسل مرة واحدة» قوله «موسى» بن اسماعيل أي التبوذكي تقدم في كتاب الوحي و«عبد الواحد» بالحاء المهملة البصري في باب قول الله تعالى «وما أوتيتم من العلم إلا قليلا» و«الأعمش» في باب ظلم دون ظلم و«سالم بن أبي الجعد» بفتح الجيم ونسكون المهملة في باب التسمية على كل حال «وكريب» مصغر مخفف التحانية في باب التخفيف في الوضوء . قوله «أو ثلاثا» شك من ميمونة «والشمال» بكسر الشين ضد اليمين وبالفتح ضد الجنوب «والمذاكير» جمع الذكر الذي هو العضو المخصوص وهو جمع على غير قياس كأنهم فرقوا بين الذكر الذي هو خلاف الأنثى والذكر

وَوَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

**بَابُ مَنْ بَدَأَ بِالْحَلَّابِ أَوْ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْغُسْلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى**

٢٥٧

الطيب  
عند الغسل

قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوِ الْحَلَّابِ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ فَبَدَأَ

الذي بمعنى العضو المخصوص في الجمع وقال الأخفش هو من الجمع الذي لا واحد له مثل الأبايل. فان قلت ما الغرض من ذكر لفظ الجمع. قلت لعل الغرض فيه تعميم غسل الخصيتين وحواليهما كأنه جعل كل جزء من هذا المجموع كذكر في حكم الغسل أو مفردة المذكر واستعمال المفرد عندهم كالشريعة المنسوخة متروك وفي الحديث استحباب غسل اليد أولا وتثايت غسلها والاستنجاء قبل الغسل بالشمال ومسح اليد على الأرض وذلكما عليها والمضمضة والاستنشاق قال ابن بطال موضع الترجمة من الحديث في لفظ ثم أفاض على جسده ولم يذكر مرة ولا مرتين لحمل على أقل ما يسمى غسلا وهو مرة واحدة والعلماء يجمعون على أنه ليس الشرط في الغسل إلا العموم والأسباغ لأعداداً من المرات قال النووي وينبغي لمن اغتسل من إناه كالابريق أن يتفطن لدقيقة قد يغفل عنها وهو أنه إذا استنجز وطهر محل الاستنجاء بالماء فينبغي أن يغسل محل الاستنجاء بعد ذلك بنية غسل الجنابة لأنه إذا لم يغسل الآن ربما غفل عنه بعد ذلك فلا يصح الغسل لتركه ذلك فان ذكره احتاج إلى مس فرجه فينتقض وضوؤه أو يحتاج إلى كلفة في لف خرقة على يده (باب من بدأ بالحلاب) قوله (محمد بن المثنى) بضم الميم وبالمثناة وبالنون المفتوحين تقدم في باب حلاوة الايمان. قوله (أبو عاصم) أي الضحاك بن مخلد بفتح الميم وسكون المنقطة وفتح اللام البصري المتفق عليه علما وعملا ولقب بالنيل لأن شعبة خلف أن لا يحدث شهرا فبلغ ذلك أبا عاصم فقصده فدخل مجلسه فقال حدث وغلاني العطار حر كقارة يمينك فأعجبه ذلك وقال أبو عاصم نيل فلقب به وقيل لغير ذلك وتقدم ذكره في باب القراءة والعرض على المحدث. قوله (حَنْظَلَةَ) أي ابن أبي سفيان مر في باب دعاؤكم ايمانكم و (القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق التيمي المدني أفضل أهل زمانه كان ثقة عالما فقيها من الفقهاء السبعة بالمدينة إماما ورعا من خيار التابعين مات سنة بضع ومائة. قوله (الحلاب) بكسر الحاء المهملة

بَشَقَ رَأْسَهُ الْأَيْمَنَ ثُمَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ

٢٥٨

للضمضة  
والاستنشاق  
في الجنابة

بَابُ الْمَضْمُضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ فِي الْجَنَابَةِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ

وَحْفَةَ اللَّامِ وَبِالْمَوْحِدَةِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ هُوَ اِنَاءٌ يَسَعُ فِدْرَ حَلْبَةِ نَاقَةٍ وَأَحْسَبُ الْبُخَارِيُّ تَوْهَمَ أَنَّهُ أَرِيدَ بِهِ  
الطِّيبُ الَّذِي يَسْتَعْمَلُ فِي غَسْلِ الْأَيْدِي وَلَيْسَ هَذَا مِنَ الطِّيبِ فِي شَيْءٍ وَإِنَّمَا هُوَ عَلَى مَا فَسَّرْتَهُ لَكَ قَالَ ابْنُ  
بَطَّالٍ قِيلَ الْحَلَابُ اِنَاءٌ يَسَعُ حَلْبَةَ نَاقَةٍ وَهُوَ الْمَحْلَبُ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَأَمَّا الْمَحْلَبُ بِالْفَتْحِ فَهُوَ الْحَبُّ الطَّيِّبُ الرَّائِحَةُ  
قَالَ وَأُظُنُّ الْبُخَارِيَّ جَعَلَ الْحَلَابَ فِي هَذِهِ التَّرْجُمَةِ ضَرْبًا مِنَ الطِّيبِ فَإِنْ كَانَ ظَنُّ ذَلِكَ فَقَدْ وَهَمَ وَإِنَّمَا الْحَلَابُ  
الَّذِي كَانَ فِيهِ طِيبٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كَانَ يَسْتَعْمَلُهُ عِنْدَ الْغَسْلِ وَفِي الْحَدِيثِ الْحَضُّ عَلَى اسْتِعْمَالِ  
الطِّيبِ عِنْدَ الْغَسْلِ تَأْسِيًا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقُولُ لَمْ يَتَوْهَمِ الْبُخَارِيُّ ذَلِكَ بَلْ أَرَادَ بِهِ الْإِنَاءَ وَمَقْصُودُهُ أَنَّهُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْتَدِيءُ عِنْدَ الْغَسْلِ بِطَلْبِ ظَرْفٍ لِلْمَاءِ . فَإِنْ قُلْتُ لَخِينْتُذْ لَا يَكُونُ فِي الْبَابِ ذِكْرُ  
لِلطِّيبِ . قُلْتُ مَا عَقَدْتُ تَرْجُمَةَ الْبَابِ إِلَّا بِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ . حَيْثُ جَاءَ بِأَوِّ الْفَاصِلَةِ دُونَ الْوَاوِ الْوَاصِلَةُ فَوْقَ  
بِذَكَرَ أَحَدَهُمَا ثُمَّ إِنَّ الْبُخَارِيَّ كَثِيرًا يَذْكُرُ فِي التَّرْجُمَةِ شَيْئًا وَلَا يَذْكُرُ فِي الْبَابِ حَدِيثًا مُتَعَلِّقًا بِهِ لِأَمُورٍ تَقْدُمُ  
ذِكْرَهَا وَإِنَّمَا هُوَ مُشْتَرِكُ الْإِلْزَامِ إِذْ عَلَى تَقْدِيرِ أَنْ يَرَادَ بِهِ الَّذِي يَسْتَعْمَلُ فِي غَسْلِ الْأَيْدِي لَا يَكُونُ أَيْضًا  
فِيهِ ذِكْرُ لِلطِّيبِ . فَإِنْ قُلْتُ لَا مَنَاسِبَةَ بَيْنَ ظَرْفِ الْمَاءِ وَالطِّيبِ . قُلْتُ الْمَنَاسِبَةُ مِنْ حَيْثُ أَنَّ كِلَاهُمَا يَقَعُ  
فِي مَسْتَدَا الْغَسْلِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِالْحَلَابِ الْإِنَاءَ الَّذِي فِيهِ الطِّيبُ يَعْنِي بَدَأَ تَارَةً بِطَلْبِ ظَرْفِ الطِّيبِ  
وَتَارَةً بِطَلْبِ نَفْسِ الطِّيبِ سَلَمْنَا أَنَّهُ تَوْهَمٌ مَا يَسْتَعْمَلُ فِي غَسْلِ الْأَيْدِي لَكِنْ غَرَضُهُ مِنْهُ أَنَّهُ لَيْسَ بِطِيبٍ  
بِدَلِيلِ أَنَّهُ جَعَلَهُ قِسْمًا لِلطِّيبِ حَيْثُ ذَكَرَهُ بِالْفِظِّ أَوْ فِي التَّرْجُمَةِ يَعْنِي أَنَّهُ يَبْتَدِيءُ بِمَا يَغْسِلُ بِهِ الْأَيْدِيَ أَوْ بِالطِّيبِ  
إِذَا الْمَقْصُودُ رَفْعُ الْأَذَى وَذَلِكَ بِأَحَدِ أَمْرَيْنِ إِمَّا بِمَزِيلٍ لَهُ وَهُوَ مَا يَغْسِلُ الْيَدَ بِهِ وَإِمَّا بِتَحْصِيلِ ضِدِّهِ  
وَهُوَ الطِّيبُ وَإِمَّا جَعْلَهُ ضَرْبًا مِنَ الطِّيبِ لِحَاشَا وَكَلَّا . قَالَ النَّوَوِيُّ قَالَ الْأَزْهَرِيُّ إِنَّهُ الْجَلَابُ بِضَمِّ الْجِيمِ  
وَتَشْدِيدِ اللَّامِ وَأَرَادَ بِهِ مَاءَ الْوَرْدِ وَهُوَ فَارِسِيٌّ مُعَرَّبٌ . الْجَوْهَرِيُّ : الْمَحْلَبُ بِالْفَتْحِ دَوَاءٌ وَالْحَلْبَةُ بِالضَّمِّ حَبٌّ  
مَعْرُوفٌ وَالْحَلْبُ بِضَمِّ الْحَاءِ وَفَتْحِ اللَّامِ الشَّدِيدَةِ نَبْتٌ يَعْتَادُهُ الْأَطْبَاءُ قَالَ الْأَصْمَعِيُّ هُوَ بِقِلَّةٍ جَعْدَةٌ غَبْرَاءُ  
فِي خُضْرَةٍ تَنْبَسِطُ عَلَى الْأَرْضِ بِسِيلٍ مِنْهَا اللَّبَنُ إِذَا قُطِعَ شَيْءٌ مِنْهَا وَسَقَاءَ حَلِيٍّ مَا دَبَغَ بِالْحَلْبِ قَوْلُهُ (بِهِمَا)  
أَيُّ الْكَافَيْنِ (بَابُ الْمَضْمُضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ فِي الْجَنَابَةِ) أَيْ فِي غَسْلِ الْجَنَابَةِ . قَوْلُهُ (عُمَرُ) بِدُونِ الْوَاوِ

غِيَاثٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ  
عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ صَبَبْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا  
فَأَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى يَسَارِهِ فغَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا  
بِالْتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَمَضَّمُضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ  
ثُمَّ تَنَحَّى فغَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِمَنْدِيلٍ فَلَمْ يَنْفُضْ بِهَا

(ابن حفص) بالفاء والمهملتين (ابن غياث) بكسر المعجمة خفة التحتانية وبالمثلثة مات سنة ثنتين  
وعشرين ومائتين وأبو حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي ولي القضاء ببغداد أوثق أصحاب الأعمش  
ثقة فقيه عفيف حافظ مات سنة ست وتسعين ومائة. قوله (غسلا) بضم الغين هو الماء الذي يغتسل به وفي  
الحديث غسل اليدين والفرج وذلك اليد بالأرض والمضمضة والاستنشاق قبل الغسل وأما  
كونهما واجبين أو سنتين فقد تقدم في باب غسل الوجه باليدين المذهب فيهما وفيه دليل على إطلاق  
الفرج على الذكر. قوله (تنحى) أى بعد عن مكانه وإنما أخر غسل القدمين بيانا للجواز ولفظ  
(أتى) بضم الهمزة (والمنديل) بكسر الميم معروف وهو مأخوذ من الندل وهو الوسخ لأنه يندل به ويقال  
تندلت بالمنديل قال الجوهري ويقال أيضا تمندلت به وأنكرها الكسائي ويقال تمذلت به وهو لغة  
فيه قوله (فلم ينفض بها) وفي بعض النسخ بعده قال أبو عبد الله يعني لم يتمسح بها. الجوهري:  
المنفض المنشف. فإن قلت لم أنك الضمير في بها. قلت لأن المنديل في معنى الخرقة وعن عائشة رضي  
الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له خرقة يتنشف بها. النووي: فيه استحباب ترك التنشيف وقد  
اختلف أصحابنا فيه في الوضوء والغسل على خمسة أوجه أشهرها أن المستحب تركه والثاني أنه مكروه  
والثالث أنه مباح والرابع أنه مستحب لما فيه من الاحتراز عن الاوساخ والخامس يكره في الصيف  
دون الشتاء. التيمم: في الحديث دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان ينشف ولولا ذلك لم يأت بالمنديل  
وإنما رده لأنه يمكن أن كان وسخا أو نحوه قال ابن بطال وأراد النبي صلى الله عليه وسلم إبقاء بركة الماء  
والتواضع بذلك وقال العلماء بمجموع وجوب الوضوء في غسل الجنابة والمضمضة



٢٥٩

مسح اليد  
بالتراب

**بَابُ مَسْحِ الْيَدِ بِالتُّرَابِ لِيَكُونَ أَنْقَى** حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فغَسَلَ فَرْجَهُ بِيَدِهِ  
ثُمَّ دَلَكَ بِهَا الْخَائِطَ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ  
غَسَلَ رِجْلَيْهِ

**بَابُ هَلْ يُدْخَلُ الْجَنْبُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا** إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى

إدخال الجنب  
يدته في الإناء

والاستنشاق سنتان في الوضوء فإذا سقط فرض الوضوء في الجنابة سقطت توابعه فدل أن ما رويته ميمونة  
فيه سنة لأنه صلى الله عليه وسلم كان يلتزم الكمال والأفضل في جميع عباداته قال وسمى الفعل في ثم قال بيده  
الأرض قولاً كما سمي القول فعلاً في حديث لا حسد إلا في اثنتين حيث قال في الذي يتلو القرآن لو أوتيت  
مثل ما أوتي لفعلت مثل ما فعل وقال وفيه أن الإشارة باليد تسمى قولاً تقول العرب قل لي برأسك أي أمله  
(باب مسح اليد بالتراب لتكون) أي اليد (أنقى) أي أطهر . فإن قلت أفعال التفضيل لا يستعمل إلا  
بالإضافة أو بمن أو باللام . قلت من محذوفة أي أنقى من غير الممسوحة . فإن قلت لا بد من المطابقة  
بين اسم كان وخبره ولا مطابقة هنا . قلت أفعال التفضيل إذا كان بمن فهو مفرد مذكر لا غير . قوله  
(عبد الله بن الزبير) بضم الزاي (الحميدى) بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية منسوباً إلى جده  
تقدم في أول حديث من هذا الصحيح (وسفيان) أي ابن عيينة و(الأعمش) أي سليمان التميمي وفيه  
ثلاثة تابعيون وصحابة . قوله (فغسل) فإن قلت الفاء للتنقيب وغسل الفرج ليس متعقبا على  
الاجتسال بل مقدم عليه وكذا الدال والواو . قلت الفاء تفصيلية لأن هذا كله تفصيل للاغتسال المجمل  
والمفصل يعقب المجمل . فإن قلت قد علم هذه الترجمة من حديث الباب المتقدم فما فائدة التكرار  
قلت غرض البخاري في أمثاله أن يشعر باختلاف استخراج الشيوخ وتفاوت سياقاتهم مثلاً عمر بن  
حفص روى هذا الحديث في معرض بيان المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة والحميدى رواه في معرض  
بيان مسح اليد بالتراب لحافظ على السياق وما استخرجه الشيوخ منه مع ما فيه من التقوية

- يَدِهِ قَدْرُ غَيْرِ الْجَنَابَةِ وَأَدْخَلَ ابْنُ عُمَرَ وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ يَدَهُ فِي الطَّهْوَرِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَرِ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ بِأَسَابِمَا يَنْتَضِحُ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ
- ٢٦٠ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ أَخْبَرَنَا أَفْلَحٌ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ
- ٢٦١ اُغْتَسَلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ تَخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ حَدَّثَنَا
- مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
- ٢٦٢ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ
- حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَفْصٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اُغْتَسِلُ

والتأکید (باب هل يدخل الجنب يده) و (القدر) ضد النظافة وقدرت الشيء بالكسر إذا كرهته قوله (البراء) بتخفيف الراء و بالمد على الصحيح (ابن عازب) بالمهمله والزاي الصحابي تقدم في باب الصلاة من الايمان . قوله (الطهور) بفتح الطاء على اللغة المشهورة والمراد من يده يد كل واحد منهما وفي بعض النسخ يدهما ولم يغسلاهما (وتم توضحاً) بالثنائية في المواضع الثلاثة (وينتضح) أى يترشش ويتقطر قال الحسن ومن يملك انتشار الماء إنا لنرجو من رحمة الله ما هو أوسع منه . قوله (عبد الله ابن مسلمة) بفتح الميم واللام وسكون المهملة بينهما الفعنى المدنى أحد الأعلام بحباب الدعوة مر في باب من الدين الفرار من الفتن . قوله (أفلاح) بفتح الهمزة واللام وسكون الفاء وبالحاء المهملة ابن حميد مصغراً مخفف الياء الانصارى المدنى مات سنة ثمان وخمسين ومائة (والقاسم) هو ابن محمد الصديق أحد فقهاء المدينة السبعة سبق قريباً والرواة كلهم مدنيون . قوله (والنبي) يجوز فيه الرفع النصب و (تختلف) أى في الادخال في الاناء والاخراج . قوله (حماد) بتشديد الميم ابن زيد مر في باب المعاصى من أمر الجاهلية و (هشام) بكسر الهاء التابعى ابن عروة وأبوه أى عروة ابن الزبير روى عن خاله رضى الله عنهما تقدموا في باب الوحي . قوله (أبو الوليد) بفتح الواو وكسر اللام هشام الطيالسي تقدم في باب علامة الايمان حب الانصار و (أبو بكر بن حفص) في باب الغسل بالصانع

أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةٍ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
 الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ٢٦٣  
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرْأَةُ مِنْ نِسَائِهِ يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ زَادَ مُسْلِمٌ وَوَهَبٌ عَنْ  
 شُعْبَةَ مِنَ الْجَنَابَةِ

قوله (من جنابة) فإن قلت كيف جاز أن يعلّق بفعل واحد حرفا جر من جنس واحد وهو كلمة  
 من . قلت ليسا متعلقين بفعل واحد إذ الأولى متعلقة بمقدر كقولنا آخذين الماء من إناء واحد ومستعملين  
 منه فهي ظرف مستقر والثانية لغو أو جاز إذا كان بمعنىين مختلفين كما في المبحث فإن الثانية بمعنى  
 لأجل الجنابة ومن جهتها والأولى لمحض الابتداء . قوله (وعن عبد الرحمن) أي ابن القاسم بن  
 محمد الفقيه الرضا بن الرضا وأمه أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال ابن عيينة لم يكن  
 بالمدينة رجل أَرْضَى من عبد الرحمن وهو من خيار المسلمين ثقة ورع كثير الحديث مات سنة  
 ست وعشرين ومائة بالقدس وقيل بالمدينة وهو عطف على أبي بكر أي قال أبو الوليد حدثنا شعبة  
 عن عبد الرحمن أيضا فيكون مسندا متصلا ولا يكون تعليقا وإن احتمل اللفظ التعليق . قوله  
 (عن أبيه) أي القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق يروى عن عمته عائشة رضي الله عنهم و(مثله) منصوب  
 وجاز رفعه وفي بعضها بمثله بزيادة الجار . قوله (عبد الله بن عبد الله) مكررا مكبرا (ابن جبر) بفتح الجيم  
 وسكون الموحدة والرجال تقدموا في باب علامة الايمان . قوله (مسلم) بلفظ الفاعل من الاسلام بن ابراهيم  
 الشحام تقدم في باب زيادة الايمان (ووهب) بسكون الهاء ابن جبر بفتح الجيم وبالراء المكررة البصري مات  
 سنة ست ومائتين والظاهر أنه تعليق من البخاري بالنسبة اليه لأنه حين وفاة وهب كان ابن ثلثي عشرة سنة  
 ويحتمل أنه قد سمع منه وإدخاله في سلك مسلم يؤيد ذلك . فإن قلت لم يذكر شيخ شعبة فعلم  
 نحمله . قلت على الشيخ المذكور في الاسناد المتقدم وهو عبد الله فكأنه قال عن شعبة عن عبد الله  
 قال سمعت أنسا . فإن قلت كيف يدل هذا الحديث ونحوه على الترجمة قلت لأنه لما جاز

**باب** تَفْرِيقِ الْغَسْلِ وَالْوُضُوءِ وَيُذَكِّرُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَيْهِ تفريق الغسل  
والوضوء

٢٦٤ بَعْدَ مَا جَفَّ وَضُوءُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ

حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً يَغْتَسِلُ بِهِ

فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ

إدخال اليد في أثناء الغسل قبل تمام رفع الحدث جاز في ابتدائه أيضا . فان قلت كيف التوفيق بينه وبين حديث هشام إذا اغتسل من الجنابة غسل يده . قلت ذلك مندوب وهذا جائز وقد يقال هذا مطلق وذلك مقيد فيحمل المطلق على المقيد فيحكم بالندب . وغسل الرسول إياها قبل الاغتسال دائما قال ابن بطال : ان قال قائل أين موضع الترجمة من الأحاديث فأكثرها لا ذكر فيه لغسل اليد . قبل له حديث هشام مفسر لمعنى الباب وان البخارى حمل حديث غسل اليد قبل إدخالها على ما إذا خشى أن يكون علق بها شيء من النجاسة أو غيرها وما لا ذكر فيه لغسل اليد حمل على حال يقين الطهارة فاتى بذلك التعارض عنها قال ومعنى ترجمة الباب أنه إذا كانت يده ظاهرة من النجاسات وهو جنب فانه يجوز له أن يدخل يده في الاناء قبل أن يغسلها وليس شيء من أعضائه نجسا بسبب حال الجنابة لقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن لا ينجس **(باب تفريق الغسل والوضوء)** قوله **(ويذكر)** هذا تعليق بصفة التريض ولو قال وذكر ابن عمر لكان بصيغة التصحيح لأنه جزم بذلك . قوله **(وضوءه)** بفتح الواو أى الماء الذى توضح به وهذا دليل على جواز تفريق غسل أعضاء الوضوء وهو مذهب الشافعى حيث قال لا تجب الموالاة بينهما قوله **(محمد بن محبوب)** بالحاء المهملة وبالموحدين قيل محبوب لقب واسمه الحسن أبو عبد الله البصرى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين **(عبد الواحد)** بالحاء المهملة ابن زياد بالزاي والتحنانية تقدم في باب وما أوتيتم من العلم إلا قليلا وباقي الرواة وأكثره باحث الحديث قد سبق . قوله **(ثلاثا)** الطاهر أنه متعلق بجميع الأفعال السابقة من قوله ثم أفرغ يمينه إلى هنا ويحتمل اختصاصه بالفعل الأخير

فَغَسَلَ مَذَا كَبِيرَهُ ثُمَّ دَلَكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ تَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ

وَيَدَيْهِ ثُمَّ غَسَلَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى مِنْ مَقَامِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

**بَابُ مَنْ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الْغُسْلِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ**

قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ

٢٦٥  
الأفراغ  
بالحسين

قال الشافعية القيد المنعقب للجعل يعود إلى الجمل كلها والخفية تختص بالآخيرة منها . قوله (ثم تنحى) أى بعد (من مقامه) بفتح الميم اسم المكان . فان قلت هو مكان القيام فهل يستفاد منه أنه صلى الله عليه وسلم اغتسل قائماً . قلت ذلك أصله لكنه اشتهر بعرف الاستعمال لمطلق المكان قائماً كان أو قاعداً فيه . فان قلت ما معنى الترجمة هل المراد منه بيان عدم وجوب الموالاة حتى يجوز في الغسل ادخال عمل آخر بنية وكذا في الوضوء أو بيان عدم دخول الوضوء في الغسل حتى لو كان محدثاً بالحدثين لا يكفيه الغسل . قلت لفظ الترجمة يحتملها وأما موضع دلالة الحديث على الترجمة بالمعنى الأول فهو حيث فرق بين غسل أعضاء الوضوء بافراغ الماء على جسده والتنحى عن مقامه وبالمعنى الثانى فحيث أنه لم يكتف بالغسل بل توضأ أيضاً لكن الظاهر الأول بدليل ذكر فعل ابن عمر رضى الله عنهما . قال ابن بطال: اختلفوا في تفريق الوضوء والغسل فأجازه الشافعى وأبو حنيفة ولم يجوزوه مالك إذا فرقه حتى يحذف فإن فرقه يسيراً جاز وإن فرقه ناسياً يحزئه وإن طال وروى ابن وهب عن مالك أن الموالاة مستحبة احتج من جواز التفريق بهذا الحديث وبأن الله تعالى أمر بغسل الأعضاء فمن أتى بغسل ما أمر به متفرقاً فقد أتى بما أمر به والواو في الآية لا تعطى الفور وقال الطحاوى جفوف الوضوء ليس بحدث فلا ينقض كما أن جفوف سائر الأعضاء لا يبطل الطهارة واحتج من لم يجوزوه بأن التنحى من موضع الغسل بقرب وبعده واسم التنحى بالقرب أولى والذي مضى عليه عمل النبي صلى الله عليه وسلم الموالاة وتواطأ على ذلك فعل السلف . فان قلت لما جاز التفريق اليسير جاز الكثير كما في أعمال الحج . قلت جاز العمل اليسير في الصلاة ولم يجوز الكثير فيها بل القياس على الصلاة أولى لأن الطهارة تراد للصلاة (باب من أفرغ يمينه على شماله) قوله (موسى) أى ابن اسمعيل التبوذكى و(أبو عوانة) بفتح المهملة وبخفة الواو وبالنون الواح الشكرى تقدما في باب الوحي و(ميدونه)

مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ وَضَعْتُ  
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا وَسَتَرْتُهُ فَصَبَّ عَلَى يَدِهِ فغَسَلَهَا مَرَّةً  
أَوْ مَرَّتَيْنِ قَالَ سَلِيمَانُ لَا أَدْرِي أَذَكَرَ الثَّلَاثَةَ أَمْ لَا ثُمَّ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ  
فَغَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ بِالْحَائِطِ ثُمَّ تَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ  
وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ صَبَّ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ  
خِرْقَةً فَقَالَ يَدَهُ هَكَذَا وَلَمْ يَرُدَّهَا

بنت الحارث خالة ابن عباس أم المؤمنين تقدمت في باب السمر في العلم (والحارث) بالمثلثة وقد يكتب بدون الالف تخفيفا . قوله (غسلا) بضم الذين هو ما يغتسل به وأما بفتحها فهو فعل المقتسل وبكرها ما يغسل به كالسدر وسبق تحقيقه (وسترته) أى غطيته . قوله (فصب) وهو معطوف على محذوف أى فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الغسل فكشف رأسه فأخذه فصب على يده والمراد باليد الجنس فيصح إرادة كليهما منه . قوله (قال سليمان) هو الاعمش المذكور وهذا مقول أبى عوانة وفاعل ذكر سالم المذكور . قوله (فناولته) أى أعطيته خرقه ليتنشف بها (وقال بيده) أى أشار بيده هكذا أى لاتناولنيها ولفظ (ولم يردّها) مشتق من الإرادة لامن الردوفى الحديث ترك التنشيف وقد اختلف الصحابة رضى الله عنهم فى التنشيف على ثلاثة مذاهب لا بأس به فى الوضوء والغسل وبه قال أنس مكروه فيهما وبه قال ابن عمر يكره فى الوضوء دون الغسل وبه قال ابن عباس وتقدم فى باب المضمضة والاستنشاق فى الجنبابة أن لأصحابنا فيه خمسة أوجه بلا فرق بينهما وفيه خدمة الزوجات للازواج وتغطية الماء والصب على اليد دون إدخالها فيه قال ابن بطال الحديث محمول عند البخارى على أنه كان فى يده أوفى فرجه أذى فلذلك ذلك يده بالأرض وغسلها قبل ادخالها فى وضوئه . الخطاى : أما صب الماء بيمينه على شماله فى الاستنجاء فهو ذو وجه واحد لا يجوز غيره وأما فى غسل الاطراف فان كان الاناء الذى يتوضأ منه إناء واسعا يضعه عن يمينه ويأخذ منه الماء بيمينه وإن كان

٢٦٦

من عاود  
الجامع

**بَابُ إِذَا جَامَعَ ثُمَّ عَادَ وَمَنْ دَارَ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ**

ابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

ابْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِيهِ قَالَ ذَكَرْتُهُ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ

كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يَصْبِحُ

مُحَرِّمًا يَنْضِخُ طَيِّبًا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ ٢٦٧

ضيقا كالقهاقم يضعه عن يساره ويصب الماء منه على يمينه وأما زده الخرقه فلا دلالة فيه على أنه غير مباح فقد روى عن قيس بن سعد أنه قال اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم فأثنياء بملاحفة فالتحف بها وكان ابن عباس يكره في الوضوء ولم يكره في الاغتسال. القاضي البيضاوي: وفي الحديث الدلالة على أن الأولى تقديم الاستنجاء وإن جاز تأخيرها لأنهما طهارتان مختلفتان فلا يجب الترتيب بينهما والوضوء قبل الغسل واختلف في وجوبه فأوجه داود مطلقا وقوم أن كان محدثا ومنصوص الشافعي رضي الله عنه أن الوضوء يدخل في الغسل فيجزئه لهما والتباعد عن مقامه لغسل الرجلين ﴿باب إذا جامع ثم عاد﴾ وفي بعضها عاود. قوله ﴿محمد بن بشار﴾ بفتح الموحدة وشدة المعجمة المعروف ببندار مر في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم قوله ﴿ابن أبي عدى﴾ بفتح المهملة وكسر الدال المهملة أيضا وبالتحتانية المشددة هو محمد بن إبراهيم المكنى بأبي عدى مات بالبصرة سنة أربع وتسعين ومائة و﴿يحيى بن سعيد﴾ أي القطان تقدم في باب من الإيمان أن يحب لأخيه. قوله ﴿إبراهيم بن محمد ابن المنتشر﴾ بلفظ الفاعل من الافتعال بالنون والشين المعجمة وأبوه محمد ابن أخى مسروق الكوفي الوادعي. قوله ﴿ذكرته﴾ أي قول ابن عمر ما أحب أن أصبح محرما أنضخ طيبا وكنى بالضمير عنه لأنه معاوم عند أهل الشأن. قوله ﴿أبا عبد الرحمن﴾ هو كنية ابن عمر رضي الله عنهما واسترحمت عائشة له بقولها يرحم الله أشعارا بأنه قدسها فيما قاله في شأن النضخ وغفل عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم. قوله ﴿ينضخ﴾ بالخاء المعجمة وفي بعضها بالمهملة. الجوهرى: قال أبو زيد النضخ بالاعجام الرش مثل النضخ بالاهمال وهما بمعنى قال الأصمعي يقال أصابه نضخ من كذا وهو أكثر من النضخ بالمهملة قال ابن بطال النضخ



حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهِنَّ إِحْدَى عَشْرَةَ قَالَ قُلْتُ لَأَنَسٍ أَوْ كَانَ يُطِيقُهُ قَالَ كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةَ ثَلَاثِينَ وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ إِنَّ أُنْسًا حَدَّثَهُمْ تِسْعَ نِسْوَةٍ

بالمنقطة كاللطح يقال تضح ثوبه بالطيب . قوله (محمد بن بشار) هو المذكور آنفاً و (معاذ) بضم الميم وبالذال المعجمة ابن هشام بكسر الهاء الدستوائى بفتح المهملة وسكون المهملة و بفتح الفوقانية البصرى مات سنة مائتين وأبوه هشام بن أبي عبد الله تقدم في باب زيادة الإيمان ونقصانه . قوله (قتادة) بفتح القاف الألف السدوسي مرفى باب من الإيمان أن يحب لأخيه والرجال كلهم بصريون . قوله (من الليل والنهار) الواو بمعنى أو والهمزة في (أو كان) للاستفهام ومدخولها مقدر وهو نحو أثبت ذلك هذا هو مقول قتادة ولفظ ثلاثين بميزه محذوف أى ثلاثين رجلاً وبه استدل من جوز الزيادة على تسع زوجات للنبي صلى الله عليه وسلم وهو الأصح عند الشافعية . فان قلت دلالة هذا الحديث على الترجمة ظاهرة إذ يتعذر في ساعة واحدة المباشرة والغسل إحدى عشرة مرة فما وجه دلالة الحديث السابق عليها . قلت هو مطلق يحمل على هذا المقيد أو دل عليها من حيث العادة إذ الغالب أنه يتعسر في ليلة واحدة مثل ذلك . قوله (سعيد) أى ابن أبي عروبة بفتح المهملة وضم الراء وبالموحدة ثقة فقيه البصرى وهو أول من صنف من البصريين مات سنة ست وخمسين ومائة والظاهر أنه تعليق من البخارى ويحتمل أن يكون من كلام ابن عدى ويحتمل القطان لأنهما يرويان عن ابن أبي عروبة وأن يكون من كلام معاذ إن صح سماعه من سعيد والله أعلم . قوله (تسع نسوة) أى قال بدل إحدى عشرة تسع نسوة وتسع مرفوع لأنه خبر وهن عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب بنت جحش وأم حبيبة وجويرية وميمونة وسودة وصفية هذه التسع بلا خلاف وأما الآخران فقيل هما زينب بنت خزيمة وريحانة والنسوة بكسر النون وضمها وبالكسر جاء القرآن العزيز قال ابن بطال: اختلفوا في أنه إذا وطئ جماعة نساءه في غسل واحد هل عليه أن يتوضأ وضوءه للصلاة عند وطئه كل واحدة منهن أم لا ولم يختلفوا في جواز وطئه جماعة في غسل واحد ويحتمل أن يكون دوراناً عليه الصلاة

٢٦٨

عوضه  
من اللذى

**بَابُ غَسْلِ الْمَذَى وَالْوُضُوءِ مِنْهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ**

عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَأَمَرْتُ

رَجُلًا أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ فَسَأَلَ فَقَالَ تَوْضِئُ

وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ

والسلام عليهن في يوم واحد لمعان أحدهما أن يكون ذلك عند إقباله من سفره حيث لا قسمة لنسائه لأنه كان إذا سافر أقرع بين نسائه فأيتهن أصابتها القرعة خرجت معه فإذا انصرف استأنف القسمة بعد ذلك ولم تكن واحدة منهن أولى بالابتداء من صاحبتها فلما استوت حقوقهن جمعهن كلهن في وقت واحد وثانيها أنه استطاب أنفس أزواجه واستأذنهن في ذلك كنحو استئذانه لمن أن يمرض في بيت عائشة وثالثها أن الدوران إنما هو في يوم القرعة للقسمة قبلها لجمعهن في ذلك اليوم واستأنف القسمة بعده قال وفي الحديث أن الاماء يعددن من نسائه لقوله وهن إحدى عشرة امرأة لأنه لم يحل له من الحرائر الا تسع وفيه أنه لا يجب التدلك في الغسل إذ لو تدلك لم يبق أثر الطيب وقال الطحاوى وقد يجوز أن يكون ذلك وقد غسله وهكذا الطيب إذا كان كثيرا . النووى قال بعض أصحابنا القسم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن واجبا وإنما كان يقسم ويقرعه بينهن تكريما وتبرعا لا وجوبا فلا اشكال على هذا التقدير والله أعلم (باب غسل المذى) وقد مر تعريفه وأن فيه ثلاث لغات . قوله (أبو الوليد) بفتح الواو وهشام الطيالسى ومر مرارا و (زائدة) من الزيادة ابن قدامة بضم القاف وخفة المهملة الثقفى أبو الصلت بفتح المهملة وسكون اللام وبالمثناة الفوقانية الكوفى صاحب سنة ورعا صدوقا مات سنة ستين ومائة غازيا بالروم . قوله (أبى حصين) بفتح المهملة ثم كسر المهملة عثمان بن علقم الكوفى التابعى تقدم فى آخر باب إنهم من كذب على النبى صلى الله عليه وسلم . قوله (أبى عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب السلى بضم المهملة وفتح اللام مقرأ الكوفة أحد أعلام التابعين صام ثمانين رمضان مات سنة خمس ومائة . قوله (رجلا) هو المقداد بن الأسود و (لمكان ابنته) أى بسبب أن ابنته فاطمة رضى الله عنها كانت تحت نكاحى فكانت أستحي أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسى عما يتعلق بالشهوات . قوله (واغسل ذكرك) فان

**بَابُ مَنْ تَطَيَّبَ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ أَثَرُ الطِّيبِ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ**

حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْتَشِرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ  
فَذَكَرْتُ لَهَا قَوْلَ ابْنِ عُمَرَ مَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبِحَ مُحَرِّمًا أَنْضَخُ طِيبًا فَقَالَتْ عَائِشَةُ  
أَنَا طَيِّبَتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحَرِّمًا  
حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ

قلت الظاهر فيه أنه يجب غسل الذكر بتمامه لا بمقدار ما تلوث منه بالمدى فقط والترجمة تدل على  
غسل المدى. قلت الواجب عند الشافعي والجمهور غسل ما أصابه المدى قياسا على البول وتوفيقيته  
وبين ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال توضأ واغسله والضمير راجع الى المدى وأنه قال فليغسل  
فرجه وليتوضأ وحقيقة الفرج إنما تقع على موضع يخرج المدى ونحوه فقط وعند مالك واحد في  
رواية عنهما إيجاب غسل جميع الذكر وفي الحديث جواز تأخير الاستنجاء عن التوضؤ وكثير من  
الاحكام تقدم في باب من استحيا فأمر غيره بالسؤال في آخر كتاب العلم (باب من تطيب ثم اغتسل) قوله  
(أبو النعمان) بضم النون محمد بن الفضل المشهور بعارم بالعين المهملة وبالراء تقدم في آخر كتاب الايمان  
وباقى الرواة تقدموا قريبا. قوله (سألت عائشة) أى عن التطيب قبل الاحرام والنضج بالمعجمة والمهملة  
روايتان والطواف في النساء كناية عن المباشرة. فان قلت كيف دل على الترجمة ومن أين علم منه أنه  
اغتسل وبقي فيه أثر الطيب. قلت أما الاغتسال فضرورى لا بد منه وأما بقاء أثر الطيب فانها قالت  
ذلك ردا على ابن عمر فلا بد من تقدير ينضح طيبا بعد لفظ أصبح محرما حتى يتم الرد وفي الحديث  
أن التطيب قبل الاحرام سنة وجواز رد بعض الصحابة على بعض وخدمة الأزواج. قوله (آدم)  
ابن أبي إياس بكسر الهمزة وخفة التحتانية وبالسین المهملة تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون  
و (الحكم) بالمهملة والكاف المفتوحين ابن عتبة مصفر العتبة بالمهملة ثم الفوقانية ثم الموحدة تقدم في باب  
السمر في العلم و (ابراهيم) أى النخعي التابعى مرفى باب ظلم دون ظلم و (الاسود) خال ابراهيم المذكور في

عَائِشَةُ قَالَتْ كَانَ أَنظُرُ إِلَى وَيِصِ الطِّيبِ فِي مَفْرَقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَهُوَ مُحَرَّمٌ

**بَابُ تَخْلِيلِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ تَخْلِيلُ الشَّعْرِ**

حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ٢٧١

عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ يَخْلِلُ يَدَيْهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّ

بَابُ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْاِخْتِيَارِ وَالْوَيْصِ بِالصَّادِ الْمَهْمَلَةِ الْبَرِيقِ وَالْمَعَانِ (وَالْمَفْرَقِ) بِفَتْحِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْقَامِ وَكُسْرِ الرَّاءِ . فَإِنْ قُلْتَ مَنْ أَيْنَ عِلْمُ أَنَّ هَذَا النَّظَرَ كَانَ بَعْدَ الْغَسْلِ . قُلْتَ لِأَنَّهُ كَانَ حَالُ إِحْرَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَنَ الْغَسْلِ قَبْلَ الْإِحْرَامِ وَالْغَالِبُ أَنَّ الرَّسُولَ لَا يَتْرُكُ سُنَّةَ الْغَسْلِ عِنْدَهُ . الْخَطَابِيُّ : وَفِيهِ بَيَانٌ أَنَّ بَقَاءَ أَثَرِ الطِّيبِ عَلَى بَدَنِ الْمُحْرَمِ إِذَا كَانَ قَدْ تَطَيَّبَ بِهِ قَبْلَ الْإِحْرَامِ غَيْرُ مُؤَثِّرٍ فِي إِحْرَامِهِ وَلَا مُوجِبٌ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ . قَالَ النَّوَوِيُّ : مَنَعَهُ مَا لَكَ قَائِلًا أَنَّ التَّطْيِيبَ كَانَ لِمُبَاشَرَةِ النِّسَاءِ وَمُؤُولًا قَوْلَهَا يَنْضَحُ طِيبًا بِأَنَّهُ قَبْلَ غَسْلِهِ وَقَوْلَهَا كَانَ أَنْظَرَ إِلَى وَيِصِهِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ بِأَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ أَثَرُهُ لَا جُرْمُهُ قَالَ وَهُوَ غَيْرُ مَقْبُولٍ مِنْهُ لَمَّا قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَلِّهِ وَحَرَمِهِ وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي أَنَّ التَّطْيِيبَ لِلْإِحْرَامِ لَا لِلنِّسَاءِ وَكَذَا تَأْوِيلُهُ لِأَنَّهُ مُخَالِفٌ لِلظَّاهِرِ بِغَيْرِ ضَرُورَةٍ . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : فِي الْحَدِيثِ أَنَّ السُّنَّةَ اتَّخَذَ الطِّيبَ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ عِنْدَ الْجَمَاعِ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْلَكَ لِأَرْبِهِ مِنْ سَائِرِ أُمَّتِهِ فَلِذَلِكَ كَانَ لَا يَتَجَنَّبُ الطِّيبَ فِي الْإِحْرَامِ وَنَهَانَا عَنْهُ لَضَعْفِنَا إِذَا الطِّيبُ مِنْ أَسْبَابِ الْجَمَاعِ وَدَوَاعِيهِ وَالْجَمَاعُ مُقْسَدٌ لِلْحَجَجِ فَنَعِيَ فِيهِ الطِّيبَ لِلذَّرِيبَةِ (بَابُ تَخْلِيلِ الشَّعْرِ) قَوْلُهُ (أَرَوَى) هُوَ فَعْلٌ مِنَ الْإِرْوَاءِ يُقَالُ أَرَوَاهُ إِذَا جَعَلَهُ رِيَانًا . قَوْلُهُ (عَبْدَانُ) بِفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْمُوَحَّدَةِ وَبِالْمَهْمَلَةِ وَالنُّونِ (عَبْدُ اللَّهِ) أَيْ ابْنُ الْمُبَارَكِ تَقْدِيمًا فِي بَابِ الْوَحْيِ . قَوْلُهُ (إِذَا اغْتَسَلَ) أَيْ إِذَا أَرَادَ لَا غَسَالَ (ثُمَّ اغْتَسَلَ) أَيْ ثُمَّ اشْتَغَلَ بِالْإِغْتِسَالِ (أَنْ قَدْ أَرَوَى) أَنَّ هِيَ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَيَجِبُ حَذْفُ ضَمِيرِ

قَدْ أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَقَالَتْ  
كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَعْرِفُ  
مِنْهُ جَمِيعًا

**بَابُ** مَنْ تَوَضَّأَ فِي الْجَنَابَةِ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَلَمْ يُعِدْ غَسْلَ من توضأ في الجنابة  
مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مَرَّةً أُخْرَى **حَدَّثَنَا** يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ ٢٧٢  
ابْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ

الشَّانِ مَعَهَا وَفِي بَعْضِهَا أَنَّهُ (عَلَيْهِ) أَيْ عَلَى شَعْرِهِ وَالْمُرَادُ عَلَى رَأْسِهِ وَاخْتَلَفُوا فِي الشَّعْرِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ  
هُوَ عَلَى عَمُومِهِ وَخَصَّصَ الْآخَرُونَ شَعْرَ الرَّأْسِ وَ(نَعْرِفُ) إِمَّا حَالًا وَإِمَّا اسْتِثْنَاءً وَ(جَمِيعًا) هُوَ لَفْظٌ  
يؤكد به يقال جاءوا جميعاً أى كلهم والجمع ضد المتفرق ويحتمل هو أيضاً ههنا أن يراد به جميع  
المغروف أو جميع الغارفين . قال ابن بطال : أما تخليل شعر الرأس في غسل الجنابة فجمع عليه وقاسوا  
عليه شعر اللحية فكحه في التخليل كحكمه إلا أنهم اختلفوا في تخليل اللحية فروى ابن القاسم عن  
مالك أنه لا يجب تخليلها لا في الغسل ولا في الوضوء وروى ابن وهب عنه إيجاب تخليلها مطلقاً  
وروى أشهب عنه أن تخليلها في الغسل واجب لهذا الحديث ولا يجب في الوضوء لحديث عبد الله  
ابن زيد في الوضوء ولم يذكر فيه تخليل اللحية وبه قال أبو حنيفة وأحمد رحمهما الله . قال الشافعي  
التخليل مسنون . إيصال الماء إلى البشرة مفروض في الجنابة وقال المزني تخليلها واجب في الوضوء  
والغسل جميعاً قال وحجة من لم ير تخليلها في الجنابة أنا قد اتفقنا أن داخل العين لا يجب غسله لعله أن دونه سائر  
من نفس الحلقة فكذا ههنا وأيضاً الأمر الذي لا لحية له يجب عليه غسل ذقنه في الوضوء والجنابة  
ثم يسقط عنه في الوضوء إذا غطاه الشعر فكذلك ينبغي أن يسقط في الجنابة (باب من توضأ في  
الجنابة ثم غسل سائر جسده ولم يعد غسل مواضع الوضوء) قوله (يوسف بن عيسى) أبو أيوب  
المروروزي مات سنة تسع وأربعين ومائتين و(الفضل) بفتح الفاء وسكون المعجمة (ابن موسى) أبو  
عبد الله السيناني وسينان بكسر المهملة وسكون التختانية وبالنونين قرية من قرى مرو خراسان

عَبَّاسٌ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَ الْجَنَابَةِ  
فَأَكْفَأَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ قَرْجَهُ ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ  
أَوْ الْحَائِطِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَضَّمْ وَأَسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ  
أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ ثُمَّ تَحَيَّ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ قَالَتْ فَأَتَيْتُهُ  
بِخَرِقَةٍ فَلَمْ يَرُدَّهَا فَجَعَلَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ

قال أبو نعيم هو أثبت من ابن المبارك توفي سنة إحدى وتسعين ومائة . قوله ﴿ وضوء الجنابة ﴾  
بالتنوين في وضوء ولام الجر في جنابة وفي بعضها وضوء الجنابة بالاضافة . فان قلت الوضوء بالفتح  
اسم للماء الذي يتوضأ به لا للماء الذي يغتسل به فكيف قالت وضوءاً الجنابة . قلت تريد به مطلق الماء  
الذي يطهر به ومثله يسمى بالمجاز الغير المقيد كاطلاق المرسن على أنف الانسيان ونحوه مما أطلق المقيد  
وأريد به المطلق . قوله ﴿ فأكفأ ﴾ بالهمزة يقال أكفأ الاناء أى قلبه و﴿ على يساره ﴾ وفي بعضها على  
شماله و﴿ ثم ضرب يده بالارض ﴾ في بعضها ضرب يده والمعنى فيهما واحد . قوله ﴿ ذراعيه ﴾ أى  
ساعديه إلى المرفق وذراع اليد بكسر الذا ل يذكر ويؤنث و﴿ أفاض الماء على نفسه ﴾ أى أفرغه . قوله ﴿ فلم  
يردها ﴾ من الارادة وعند ابن السكّن ولم يردها من الرد قال في المطالع وهو وهم . قوله ﴿ ينفض ﴾ فيه دليل  
على أن نفّض اليد بعد الوضوء والغسل لا بأس به . قال النووي : اختلف أصحابنا على أوجه فيه أشهرها أن  
المستحب تركه والثاني مكروه والثالث أنه مباح يستوى فعله وتركه وهذا هو المختار فقد جاء هذا الحديث في  
الاباحة ولم يثبت في النهى شيء أصلاً . قال ابن بطال : أجمعوا على أن الوضوء ليس بواجب في غسل الجنابة  
ولما ناب غسل مواضع الوضوء وهو سنة في الجنابة عن غسلها وهو فريضة صح بذلك ما روى عن  
مالك أن غسل الجمعة يجرى عن غسل الجنابة وفي الحديث حجة أيضاً لقول مالك في رجل توضأ للظهر  
وصلى ثم جدد الوضوء للعصر للفضل فلما صلى العصر ذكر أن الوضوء الأول قد انتقض أن صلاته  
تجزئه لأن الوضوء للسنة يجرى به صلاة الفرض قال وكان الحديث السابق وهو ما فيه ثم غسل سائر  
جسده أولى بهذه الترجمة وهو مبين لرواية من روى ثم أفاض على جسده أو صب أو أفرغ على جسده  
لأن المراد بذلك ما بقى من الجسد دون أعضاء الوضوء وأقول ليس في الحديث ما يدل على أن السنة ثابت

**باب** إذا ذكر في المسجد أنه جنب يخرج كما هو ولا يقيم حدثنا

عبد الله بن محمد قال حدثنا عثمان بن عمر قال أخبرنا يونس عن الزهري

عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف قياما

فخرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام في مصلاه ذكر أنه جنب

فقال لنا مكانكم ثم رجع فاغتسل ثم خرج إلينا ورأسه يقطر فكبر فصلينا

عن الفريضة إذ ليس فيه أن غسل الوجه واليدين والذراعين كان للوضوء أو للسنة بل كان لغسل الجنابة فلا يصح قول مالك في نية غسل الجمعة عن غسل الجنابة ولا يكون له حجة في أجزاء الصلاة بالوضوء التجديدي بل ليس فيه أنه لم يرد غسل مواضع الوضوء إذ لفظ جسده في ثم غسل جسده شامل لقام البدن أعضاء الوضوء وغيرها وكذا حكم الحديث السابق إذ المراد بسائر جسده أي باقي جسده غير الرأس لا غير أعضاء الوضوء (باب إذا ذكر في المسجد) قوله (كما هو) ما موصولة أو موصوفة وهو مبتدأ وخبره محذوف أي كالامر الذي هو عليه أو كحالة هو عليها . فان قلت ما معنى التشبيه هنا قلت مثل هذه الكاف تسمى كاف المقاربة أي خرج مقاربا للامر أو الحالة التي هو عليها أي للجنابة . قوله (عبد الله بن محمد) أي الجعفي المسندي تقدم في باب أمور الإيمان و(عثمان بن عمر) بدون الواو ابن فارس بالفاء والراء والمهملة أبو محمد البصري مات سنة ثمان وثمانين . قوله (يونس) هو ابن يزيد من الزيادة و(الزهري) هو ابن شهاب و(أبو سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن تقدموا في باب الوحي . قوله (أقيمت الصلاة) والمراد بالاقامة ذكر الألفاظ المخصوصة المشهورة المشعرة بالشروع في الصلاة وهي أخت الأذان (وعدلت) أي سويت وتعديل الشيء تقويمه يقال عدلته فاعتدل أي قومه فاستقام . قوله (قياما) جمع قائم كتنجار وتاجر أو مصدر مجرى على حقيقته فهو تمييز أو محمول على معنى اسم الفاعل فهو حال . قوله (مكانكم) بالنصب أي الزموا مكانكم و(رجع) أي إلى الحجرة . فان قلت من أين علم أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم ذكر أنه جنب والذكر هو أمر باطن . قلت من القرائن . فان قلت الفاء في لفظ فكبر مشعر بعدم تكرار الاقامة لئلا يبطل معنى التعقيب فهل يجوز



مَعَهُ تَابِعَهُ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ

٢٧٤

نقض اليدين  
من الغسل

**بَابُ نَقْضِ الْيَدَيْنِ مِنَ الْغُسْلِ عَنِ الْجَنَابَةِ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا**

وقوع الفاصلة بين الإقامة والدخول في الصلاة . قلت مذهب الجمهور جواز الكلام بينهما سواء كان لمصلحة الصلاة أم لا وكذا جواز الأفعال لكن يشترط كونها من مصالحها ومنعه الآخرون وتأول فكبر بأن معناه كبر بعد رعاية وظائف التكبير وما يتعلق به أو يؤول أقيمت بغير المعنى الاصطلاحي للإقامة . قوله ((عبد الأعلى)) أي ابن عبد الأعلى السامي بالسين المهملة وهذا تعليق من البخاري لأنه لم يدرك عصره تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون و((معمر)) بفتح الميم ابن راشد في باب الوحي والضمير في تابعه راجع إلى عثمان وهو متابعة ناقصة . قوله ((الأوزاعي)) بفتح الهمزة وبالزاي الإمام عبد الرحمن الدمشقي سبق في باب طلب العلم وهذا أيضا تعليق . فإن قلت لم قال أولا تابعه وثانيا ورواه . قلت لم يقل وتابعه الأوزاعي إما لأنه لم ينقل لفظ الحديث بعينه بل رواه بمعناه إذ المفهوم من المتابعة الاتيان بمثله على وجهه بلا تفاوت والرواية أعم من ذلك وإما لأنه يكون موهما بأنه تابع عثمان أيضا وليس كذلك إذ لا واسطة فيه بين الأوزاعي والزهرى وأما للتفنن في الكلام أو لغير ذلك والله أعلم قال ابن بطال من التابعين من يقول إن الجنب إذا نسي فدخل المسجد فذكر أنه جنب يتيم ويخرج والحديث يرد قولهم وقال أبو حنيفة في الجنب المسافر يمر على المسجد فيه عين ماء فانه يتيم ويدخل المسجد فيستقي ثم يخرج الماء من المسجد والحديث يدل على خلافه لأنه لما لم يلزمه التيمم للخروج كذلك من اضطر إلى المرور فيه جنبا لا يحتاج إلى التيمم وقد اختلفوا في مرور الجنب في المسجد فجوزه الشافعي وقال قوله تعالى «لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا» تقديره لا تقربوا مكان الصلاة جنبا إلا عابري سبيل لقريظة لفظ العبور وقد سمي المسجد باسم الصلاة في قوله تعالى «لهدمت صوامع وبيع وصلوات» وقال أحمد يجلس الجنب في المسجد ويمر فيه إذا توضأ وقال مالك والكوفيون لا يدخل فيه الجنب ولا عابر سبيل إذ المراد من الصلاة لو كان مكانها لكان مجازا على أنا نحمله على عمومهم فنقول لا تقربوا الصلاة ولا مكانها على هذه الحالة إلا أن تكونوا مسافرين فتيمموا واقربوا ذلك وأقول إذا وجدت القرينة يجب القول بالمجاز وهما العبور قرينة مانعة عن إرادة الحقيقة ثم الحمل على العموم ممتنع إذ يلزم منه إرادة معنى الحقيقة والمجاز باطلاق واحد

أَبُو حَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ  
 مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا فَسَتَرْتُهُ بِثَوْبٍ وَصَبَّ عَلَى  
 يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ صَبَّ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ فَضْرَبَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ  
 فَسَحَّهَا ثُمَّ غَسَلَهَا فَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى  
 رَأْسِهِ وَأَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ  
 فَانْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ

٢٧٥

اليد بشل  
الرأس  
اليمين

**بَابُ مَنْ بَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ فِي الْغُسْلِ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ**

وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ (بَابُ نَفْضِ الْيَدَيْنِ مِنَ الْغُسْلِ عَنِ الْجَنَابَةِ) وَفِي بَعْضِهَا مِنَ الْجَنَابَةِ وَمِنْ  
 الْأَوَّلَى مُتَعَلِّقَةٌ بِالنَّفْضِ وَالثَّانِيَةُ بِالْغُسْلِ وَفِي بَعْضِهَا مِنْ غَسْلِ الْجَنَابَةِ بِالْإِضَافَةِ . قَوْلُهُ (عَبْدَانُ) بِفَتْحِ  
 الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْمُوَحَّدَةِ تَقْدِيمُ فِي بَابِ الْوَحْيِ وَ(أَبُو حَمْزَةَ) بِالْمُهْمَلَةِ وَالزَّيْ مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ السَّكْرِيُّ  
 الْمُرُوزِيُّ وَلَمْ يَكُنْ يَبِيعُ السَّكْرَ وَإِنَّمَا سَمِيَ السَّكْرِيُّ لِحَلَاوَةِ كَلَامِهِ وَقِيلَ لِأَنَّهُ كَانَ يَحْمِلُ السَّكْرَ فِي كَتَمِهِ  
 وَقَالَ ابْنُ مَصْعَبٍ كَانَ أَبُو حَمْزَةَ مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ وَيَحْكِي أَنَّهُ كَانَ لِأَبِي حَمْزَةَ جَارٌ أَرَادَ أَنْ يَبِيعَ دَارَهُ  
 فَقِيلَ لَهُ بِكُمْ فَقَالَ بِالْفَيْنِ ثَمَنُ الدَّارِ وَالْفَيْنِ ثَمَنُ جَوَارِ أَبِي حَمْزَةَ السَّكْرِيُّ فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا حَمْزَةَ فَوَجَّهَ  
 إِلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ آلَافٍ وَقَالَ خَذْ هَذِهِ وَلَا تَبِعْ دَارَكَ مَاتَ سَنَةً ثَمَانٍ وَسِتِّينَ وَمِائَةً . قَوْلُهُ (فَلَمْ يَأْخُذْهُ)   
 دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ لَفْظَهُ لَمْ يَرُدِّهَا فِيمَا تَقَدَّمَ مِنَ الْإِرَادَةِ وَكَوْنُهُ مِنَ الرَّدِّ وَهُوَ فِي الْحَدِيثِ أَنْ تَرَكَ التَّنْشِيفَ سَنَةً  
 لِإِبْقَاءِ لَأَثَرِ الْعِبَادَةِ وَلَا يَكْرَهُ لِمَا ثَبَتَ مِنْ فَعَلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ لِأَصْحَابِنَا فِيهِ خَمْسَةَ أَوْجِهٍ  
 وَأَمَّا النَّفْضُ فَقِيهِهُ أَوْجُهٌ ثَلَاثَةٌ سَبَقَتْ فِي بَابٍ مِنْ تَوْضُحِ الْجَنَابَةِ وَسَائِرِ مَبَاحِثِ الْحَدِيثِ مَرَّارًا  
 قَالَ ابْنُ بَطَالٍ اخْتَلَفُوا فِي الْمَسْحِ بِالْمُنْدِيلِ بَعْدَ الطَّهَارَةِ فِي الْكَرَاهَةِ وَعَدَمُهَا فَكَرِهَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنْ يَمْسَحَ  
 بِهِ مِنَ الْوُضُوءِ وَلَمْ يَكْرَهُهُ مِنَ الْجَنَابَةِ قَالَ الْمُهَاجِرُ وَيُمْكِنُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الْمُنْدِيلَ

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ كُنَّا إِذَا أَصَابَ أَحَدَنَا جَنَابَةٌ أَخَذَتْ يَدَيْهَا ثَلَاثًا فَوْقَ رَأْسِهَا ثُمَّ تَأْخُذُ  
بِيَدِهَا عَلَى شِقِّهَا الْأَيْمَنِ وَبِيَدِهَا الْأُخْرَى عَلَى شِقِّهَا الْأَيْسَرِ

لبقاء بركة بلل الماء والتواضع بذلك لله عز وجل أو شيء رآه في المنديل من حرير أو وسخ أو لاستعجال  
كان به والله أعلم ((باب من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل)) قوله ((خلاد)) بفتح المعجمة وشدة اللام  
وبالدال المهملة ((ابن يحيى)) بن صفوان الكوفي أبو محمد السلمي سكن مكه مات سنة سبع عشرة ومائتين  
و((إبراهيم بن نافع)) المخزومي المسكي قال ابن مهدي هو أو ثق شيخ بمكة روى له الجماعة و((الحسن بن مسلم))  
بلفظ الفاعل من الاسلام ابن بناق بفتح التحتانية وشدة النون وبالقاف المسكي ثقة صالح الحديث مات  
قبل طاووس و((صفية بنت شيبه)) بفتح الشين المعجمة صاحب الكعبة ابن عثمان الحجبي القرشي  
واختلف في أنها صحابية والجمهور على صحبتها روى لها خمسة أحاديث اتفق الشيخان على روايتها عن  
عائشة رضي الله عنها بقيت الى زمان ولاية الوليد . قوله ((كنا)) إذا قال الصحابي كنا نفعل أو  
كانوا يفعلون فأكثر الأصوليين على أنه حجة لظهوره في عمل الجماعة وتقرير الرسول صلى الله عليه وسلم  
له إذ الغالب أن مثله لا يخفى عليه صلى الله عليه وسلم . فان قلت هذا الحكم يصدق عند فعل واحدة منهم  
فقط إذ لفظ إحدانا لا يدل على العموم وعلى عمل العموم بل يدل على عدمها . قلت المفرد المضاف يفيد العموم  
مع أن بعض العلماء قالوا بعموم لفظ الاحد والاحدى مطلقا نفيا وإثباتا معرفة ونكرة . قوله ((أصاب))  
وفي بعضها أصابت و((أخذت)) أي أخذت إحدانا الماء بيدها وفي بعضها أيدها بدون الجار ولا بد أن يقال  
نصبه إما بنزع الحافض وإما بتقدير مضاف أي ملء يديها . فان قلت فوق لا يصح أن يكون ظرفا لقولها  
أخذت فما تقديره . قلت ظرف لمقدر وهو صابة أو تصب ونحوه يعني أفاضت الماء ملء كفيها على  
رأسها ثلاث مرات . قوله ((وبيدها الأخرى)) أي وتأخذ بيدها الأخرى صابة على شقها الأيسر . فان  
قلت المفهوم منه الجمع بين الصبين على الشقين كل صب بيد بحيث يكون الصبان معا . قلت العادة أن  
الصب يكون باليدين جميعا لا بيد واحدة والمراد من اليد الجنس الصادق عليهما معا . فان قلت إذا كان  
المراد الجنس فليس ثمة أولى ولا أخرى إذ لا مغايرة حيثئذ بين لفظي يدها . قلت المغايرة ليست بحسب  
الذات بل بحسب الصفة فهما متغايران باعتبار وصف أخذ الماء أولا وثانيا . فان قلت الواو لا تبدل على

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ **بَابُ** مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحْدَهُ فِي الْخُلُوةِ وَمَنْ

من اغتسل  
عُرْيَانًا

تَسْتَرُّوهُ وَالتَّسْتَرُ أَفْضَلُ وَقَالَ بِهِزٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ

أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ مِنَ النَّاسِ **حَدَّثَنَا** إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ

٢٧٦

عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنْبِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عُرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى

الترتيب فلا يازم تقديم الأيمن . قلت لفظ الأخرى دالة على أن لها أولى وهي متأخرة عنها . فإن قلت  
حاصله بعد تسليم المقدمات تقديم الأيمن من الشخص لامن الرأس الذي هو مدلول الترجمة . قلت  
المراد من أيمن الشخص أيمنه من رأسه الى قدمه فبدل على الترجمة والله در البخارى وحسن تعلقاته  
ودقة استنباطه **(باب من اغتسل عُرْيَانًا وَحْدَهُ فِي الْخُلُوةِ)** أى عن الناس وهذا كيد لقوله وحده وهما  
لفظان بحسب المعنى متلازمان قال العلماء كشف العورة فى حال الخلوة بحيث لا يراه آدمى ان كان  
لحاجه جاز وان كان لغير حاجة ففيه خلاف فى كراهته وتحريمه والأصح عند الشافعى أنه حرام .  
قوله **(بهز)** بفتح الموحدة وسكون الهاء وبالزاي ابن حكيم بفتح المهملة وكسر الراء ابن معاوية  
القشيري بضم القاف وفتح المعجمة البصرى قال الحاكم أبو عبد الله بهز كان من الثقات ممن يجمع  
حديثه وإنما سقط من الصحيح روايته عن أبيه عن جده لا ما شاذة ولا متابع له فيها وقال الخطيب  
حدث عنه الزهرى ومحمد بن عبد الله الأنصارى وبين وفاتيهما احدى وتسعون سنة وحكيم تابعى ثمة  
ومعاوية قال صاحب الكمال أنه صحابى وظاهر لفظ البخارى أيضا مشعر بذلك . قوله **(من الناس)**  
متعلق بقوله أحق وفى بعضها بدل أن يستحيا منه أن يستتر منه وهذا تمليق من البخارى . قوله **(إسحق)**  
ابن نصر **(بفتح النون وسكون المهملة السعدى البخارى وقد يذكره تارة فى هذا الصحيح بالنسبة)**  
الى أبيه بأن يقول إسحق بن إبراهيم بن نصر وتارة بالنسبة الى جده أى نصر مر ذكره فى باب فصل من  
علم وعلم **(عبد الرزاق)** أى الصنعانى **(معمر)** بفتح الميمين **(همام)** بفتح الهاء وشدة الميم **(ومنبه)**  
مكرر الموحدة تقدموا فى باب حسن اسلام المرء . قوله **(بنو اسرائيل)** أى بنو يعقوب النبي صلوات

يَغْتَسِلُ وَحْدَهُ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ آدَرُ فَذَهَبَ  
 مَرَّةً يَغْتَسِلُ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَقَرَّ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ فَخَرَجَ مُوسَى فِي إِثْرِهِ  
 يَقُولُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى  
 مِنْ بَأْسٍ وَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَطَفَّقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَنَدَبَ  
 بِالْحَجَرِ سِتَّةً أَوْ سَبْعَةً ضَرْبًا بِالْحَجَرِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٢٧٧

الله وسلامه عليه ولفظ بنو هو جمع السلامة لكنه على خلاف القياس لوقوع التغير في مفردة . فان قلت فلم  
 أنث الفعل المسند اليه . قلت عند من قال حكم ظاهر الجمع مطلقا حكم ظاهر غير الحقيقي فلا اشكال  
 وأما من قال كل جمع مؤنث الا جمع السلامة المذكور فتأنيته أيضا عنده على خلاف القياس أو باعتبار  
 القبيلة ويحتمل أن النظر كان سائغا في شرعهم وكان موسى يختار الخلوة تنزها واستحيابا وحياء  
 ومروءة أو أنه كان حراما في شرعهم أيضا وكانوا يتساهلون فيه . قوله (الا أنه آدر) استثناء مفرغ  
 والمستثنى منه مقدر وهو لأمر من الأمور وآدر بمد الهمزة وفتح الميملة أفعل الصفة ومعناه عظيم  
 الخصيتين متفخهما . قوله (فخرج) وفي بعضها فجمع بتخفيف الميم أى أسرع وجرى أشد الجرى  
 و(في إثره) بكسر الهمزة وفي بعضها بفتحها وفتح الميم أيضا و(ثوبى) مفعول فعل محذوف نحو رد  
 أو أعطى و(من بأس) هو اسم كان ومن فيه زائدة (وطفق) بكسر الفاء وفتحها لغتان و(الحجر)  
 منصوب بفعل مقدر وهو يضرب أى طفق يضرب الحجر ضربا وفي بعضها بالحجر بزيادة الباء ومعناه جعل  
 ملتزما بذلك يضربه ضربا . قوله (قال أبو هريرة) هو إما تعليق من البخارى وإما من تنمة مقول  
 همام فيكون مسندا . قوله (لندب) بالنون وبالمهملة المفتوحتين وهو ال اثر و(سته) أى ستة آثار  
 وهو مرفوع بالبدلية أو منصوب على التمييز وكذلك ضربا تمييزا وستجىء . هذه القصة في كتاب  
 الانبياء . قال النووى : يجوز أن يكون أراد موسى بضرب الحجر لإظهار معجزة لقومه بأثر الضرب في  
 الحجر أو أنه أوحى اليه أن اضربه لإظهار الإعجاز ومشى الحجر الى بنى اسرائيل بالثوب أيضا  
 معجزة أخرى لموسى عليه السلام وفيه ما ابتلى به الانبياء من أذى الجهال وصبرهم عليها وفيه أنهم مبهزون عن  
 النقائص في الخلق والخلق وعن كل ما ينفر القلوب قال ابن بطال : في حديث موسى وأيوب عليهما السلام

قَالَ يَنَّا أَيُّوبُ يُغْتَسِلُ عُرْيَانًا فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَشِي  
فِي ثَوْبِهِ فَنَادَاهُ رَبِّهِ يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْتُكَ عَمَّا تَرَى قَالَ بَلَى وَعَزَّتْكَ

دليل على أن إباحة التعري في الخلوة للغسل وغيره بحيث يأمن عين الناس لأنهم من الذين أمرنا الله أن  
نقتدي بهداهم ألا ترى أن الله عاتب أيوب على جمع الجراد ولم يعاتبه على اغتساله عريانا ولو كلف الله  
سبحانه وتعالى عباده الاستتار في الخلوة لكان في ذلك حرج على العباد إلا أنه من الآداب وفي  
الأول دليل على جواز النظر إلى العورة عند الضرورة الداعية إليه من مداواة أو براءة من العيوب  
أو اثباتها كالبرص وغيره مما يتحاكم الناس فيها مما لا بد فيها من رؤية أهل البصر بها وفيه التعزير على  
من يعقل ومن لا يعقل كما جرى من موسى عليه السلام في ضربه الحجر وإذا أمكن أن يمشي بثوبه أمكن أن  
يمشئ الضرب أيضا وفيه جواز الحلف على الاخبار لحلف أبي هريرة وفي الثاني دليل على جواز  
الحرص على المال الحلال وفضل الغنى لأنه سماه بركة تم كلامه . فان قلت ما موضع الدلالة على  
الترجمة . قلت اغتسال موسى وحده عريانا وهذا مبنى على أن شرع من قبلنا شرع لنا . قوله (وعن  
أبي هريرة) هذا تعليق . فان قلت لم قال أولا قال أبو هريرة وثانيا عن أبي هريرة . قلت إشارة إلى أن  
الأول تعليق بصيغة التصحيح لما فيه من الجزم والثاني تعليق بصيغة التقرير . قوله (أيوب) أي  
النبي المبتلى الصابر من ولد روم بضم الراء ابن العيص بكسر المهملة وسكون التحتانية وبالمهملة ابن  
اسحق بن ابراهيم صلوات الله وسلامه عليهم وكان عمره ثلاثا وستين سنة ومدة بلائه سبع سنين  
وهو مبتدأ (ويغتسل) خبره والجملة في محل الجر بإضافة بين اليه وأصل يفتنابين زيدت الألف لاشباع  
الفتحة والعامل فيه خر . فان قلت ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبله لأن فيه معنى الجزائية إذ بين متضمنة  
للشرط . قلت لا نسلم عدم عمله سيما في الظرف إذ فيه توسع أو العامل فيه خرم مقدروا المذكور مفسر له  
فان قلت المشهور وجود إذ وإذا في جوابه . قلت كما أن إذا يقوم مقام الفاء في جزاء الشرط نحو  
قوله تعالى «وإن تصيبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون» تقوم الفاء مقام إذا في جواب  
بين فينهما مقارضة . قوله (جراد) هو ما يفرق بين الجنس والواحد بالتاء نحو تمر وتمررة وفي بعض الروايات  
بجل جراد وسيجيء في كتاب الأنبياء إن شاء الله تعالى . قوله (يحتش) من باب الافتعال بالحاء  
المهملة وبالمثلثة أي يرى و(بلى) أي أغنيتني ولو قيل في مثل هذه المواضع بدل بلى نعم لا يجوز بل يكون  
ذلك كثيرا فان قلت الفقهاء لم يفرقوا بين بلى ونعم في الأقاير . قلت لأن الأقاير مبناها على العرف

أيوب  
عليه السلام

وَلَكِنْ لَا غَنَىٰ بِي عَنْ بَرَكَتِكَ وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ عَنْ مُوسَىٰ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ  
صَفْوَانَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ يَبْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا

٢٧٨

التستير  
في الغسل

**بَابُ التَّسْتِيرِ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ**

ولا فرق بينهما عرفا . قوله (( لا غنى )) فان قلت أهو بالتنوين أم بدونه أو مرفوع تقديره أو منصوب  
قلت جاز فيه الأمران نظرا إلى أن لالتنوين معنى ليس فعلى الأول هو مبنى على ما ينصب به ولا  
تنوين وعلى الثانى هو مرفوع منون . فان قلت هل فرق فى المعنى بين الوجهين . قلت قال الأصوليون النكرة  
فى سياق التنوين تفيد العموم فلا فرق بينهما وقال الزمخشري فى أول البقرة « لا ريب » قرئ بالرفع والفرق بينها  
وبين القراءة المشهورة أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوز . فان قلت خبر لاهو لفظ بى أو  
عن بركتك قلت المعنى صحيح على التقديرين . قوله (( ابراهيم )) الظاهر أنه ابن طهمان بفتح المهملة  
الخراسانى أبو سعيد مات بمكة سنة ثلاث وستين ومائة ولم يزل الأئمة يشتهون حديثه ويرغبون فيه .  
قوله (( موسى بن عقبة )) بضم المهملة وسكون القاف وبالموحدة التابعى تقدم فى باب اسباغ الوضوء  
و(( صفوان )) بفتح المهملة ابن سالم بضم المهملة وفتح اللام واسكان التحتانية التابعى المدنى أبو عبد الله  
الامام القدوة يقال انه لم يضع جنبه على الأرض أربعين سنة وكان لا يقبل جوائز السلطان قال  
الامام أحمد يستنزل بذكره القطر مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين ومائة و(( عطاء ابن يسار )) ضد اليمين  
تقدم فى باب كفران العشير . قوله (( بينا أيوب )) والمراد الى آخر الحديث وهو بدل من ضمير  
المفعول فى ورواه ابراهيم وفى بعضها قال بينا بزيادة لفظ . قال . فان قلت لم آخر الاسناد عن المتن . قلت  
لعل له طريقا آخر غير هذا وتركه وذكر الحديث تعليقا لغرض من الأغراض التى تتعلق بالتعليقات  
ثم قال ورواه ابراهيم اشعارا بهذا الطريق الآخر وهذا أيضا تعليق لأن البخارى لم يدرك عصر  
إبراهيم لكنه نوع آخر منها فلا يكون فيه تأخير الاسناد وكذا لو قلنا وعن أبي هريرة من تنمة كلام  
ممام فلا يكون تأخيرا أيضا لأنه حينئذ يكون مذكورا للتقوية والتأكيد ثم ان المحدثين كثيرا يذكر  
الحديث أولا ثم يأتون بالاسناد لكن الغالب عكسه (( باب التستير فى الغسل عند الناس )) وفى بعضها



مَالِك عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِيءَ بِنْتِ  
 أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِيءَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتَرُهُ فَقَالَ مَنْ  
 هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيءَ **حَدَّثَنَا عَبْدَانُ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ  
 بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ  
 قَالَتْ سَتَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ  
 ثُمَّ صَبَّ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ ثُمَّ مَسَحَ يَدَيْهِ عَلَى الْخَائِطِ  
 أَوْ الْأَرْضِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ

مَنْ النَّاسِ . قَوْلُهُ (عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمَةَ) بَفَتْحِ الْمِيمِ وَاللَّامِ (وَمَالِكُ) أَيْ الْإِمَامُ تَقْدِمًا فِي بَابٍ مِنَ الدِّينِ  
 الْفَرَارِ مِنَ الْفِتَنِ . قَوْلُهُ (أَبِي النَّضْرِ) بَفَتْحِ النُّونِ وَسُكُونِ الْمُنْقَطَةِ سَالِمُ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ (مَوْلَى عُمَرَ) بِدُونِ  
 الْوَاوِ (ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ) مُصَغَّرُ التَّابِعِيِّ تَقْدِمًا فِي بَابِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ . قَوْلُهُ (أَبَا مَرْثَةَ) بضم الميم وسنة  
 الرَّاءِ (مَوْلَى أُمِّ هَانِيءَ) فَإِنْ قُلْتَ تَقْدِمًا فِي بَابٍ مِنْ قَعْدِ حَيْثُ يَنْتَهِي بِهِ الْمَجْلِسُ أَنَّهُ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي  
 طَالِبٍ . قُلْتَ كَانَ مَوْلَى لَأُمِّ هَانِيءَ لَكِنَّهُ لَشِدَّةِ مِلَازِمَتِهِ وَكَثْرَةِ مَصَاحِبَتِهِ لِعَقِيلٍ نَسَبَ إِلَيْهِ وَقِيلَ كَانَ  
 أُمُّ هَانِيءَ مَوْلَى لَهَا . قَوْلُهُ (أُمُّ هَانِيءَ) بِالنُّونِ وَبِهِمْزَةٍ آخِرَةٍ وَكُنِيَتْ بِاسْمِ ابْنَتِهَا وَاسْمُهَا فَاخْتَةُ وَقِيلَ عَاتِكَةُ  
 بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالْفَوْقَانِيَّةِ وَقِيلَ فَاطِمَةُ وَقِيلَ هِنْدُ وَهِيَ أُخْتُ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَوَى لَهَا سَنَةٌ وَأَرْبَعُونَ  
 حَدِيثًا خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّهُ لَا حَبْلَكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَكَيْفَ فِي الْإِسْلَامِ  
 وَلَكِنِّي امْرَأَةٌ مُصِيبَةٌ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَوْلُهُ (عَامَ الْفَتْحِ) أَيْ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ  
 وَ(فَاطِمَةُ) أَيْ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهَا سَبَقَتْ فِي بَابِ غَسْلِ الْمَرْأَةِ أَبَا هَا الدَّمِ . قَوْلُهُ  
 (عَبْدَانُ) بَفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ (وَعَبْدُ اللَّهِ) أَيْ ابْنُ الْمُبَارَكِ تَقْدِمًا فِي بَابِ الْوَحْيِ وَ(سَفْيَانُ) الظَّاهِرُ أَنَّهُ الثَّوْرِيُّ

ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ . تَابِعَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ فَضِيلٍ فِي السَّتْرِ

٢٨٠  
مستلزم  
للرأى

**بَابُ إِذَا احْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ**

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ

أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ امْرَأَةَ أَبِي طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ ابْنُ عَيْنَةَ وَلَا قَدَحَ فِي الْحَدِيثِ بِهَذَا الْإِلْتِبَاسِ لِأَنَّهُ أَبَاكَانَ مِنْهُمَا فَهُوَ عَدْلٌ ضَابِطٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ . قَوْلُهُ ﴿ مَا أَصَابَهُ ﴾ أَيْ مِنْ رَطوبَةٍ فَرَجَ الْمَرْأَةُ وَالْبَوْلَ وَغَيْرَهُمَا . قَوْلُهُ ﴿ تَابِعَهُ ﴾ أَيْ تَابَعَ سَفِيَانَ وَ﴿ أَبُو عَوَانَةَ ﴾ بَفَتْحِ الْمِهْمَلَةِ وَخَفَةِ الْوَاوِ وَبِالنُّونِ الْوَضَاحِ الْيَشْكُرِي مَرَّ فِي بَابِ الْوَحْيِ ﴿ ابْنُ فَضِيلٍ ﴾ مَصْغَرُ الْفَضْلِ بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ بْنُ خَزْوَانَ بَفَتْحِ الْمُنْقَطَةِ وَسُكُونِ الزَّاي مَرَّ فِي بَابِ صُومِ رَمَضَانَ . قَوْلُهُ ﴿ فِي السَّتْرِ ﴾ أَيْ تَابِعَا سَفِيَانَ فِي لَفْظِ سَتَرَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِي تَمَامِ الْحَدِيثِ . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : أَجْمَعُوا عَلَى وَجوبِ سِتْرِ الْعَوْرَةِ عَنْ عَيُونِ النََّاظِرِينَ وَقَالَ أئِمَّةُ الْفَتَاوَى مَنْ دَخَلَ الْحَمَامَ بِغَيْرِ مَنَازِلٍ تَسْقُطُ شَهَادَتُهُ وَاخْتَلَفُوا فِيهَا إِذَا نَزَعَ مَنَزْرَهُ وَدَخَلَ الْحَوْضَ وَبَدَتْ عَوْرَتُهُ عِنْدَ دُخُولِهِ فَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ تَسْقُطُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا تَسْقُطُ لِأَنَّهُ يَعْذَرُ بِهِ إِذَا لَا يُمْكِنُ التَّحَرُّزُ مِنْهُ وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَرَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ وَتَرَى عَوْرَتَهُ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ اغْتِسَالِ الْإِنْسَانِ بِحَضْرَةِ امْرَأَةٍ مِنْ مَحَارِمِهِ إِذَا كَانَ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا سَاتِرٌ مِنْ ثَوْبٍ وَغَيْرِهِ ﴿ بَابُ إِذَا احْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ ﴾ قَوْلُهُ ﴿ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ أَيْ التَّنِيسِيُّ وَالرَّجَالُ تَقَدَّمُوا فِي أَوَّلِ بَابِ الْوَحْيِ وَ﴿ زَيْنَبُ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ ﴾ بَفَتْحِ اللَّامِ عَبْدُ اللَّهِ الْمُخْزُومِيُّ رَوَى عَنْ أُمِّهَا أُمِّ سَلَمَةَ هُنْدَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ وَزَيْنَبُ هِيَ أُخْتُ سَلَمَةَ الْمُسَكْنِيِّ أَبُوهَا وَأُمُّهَا بَيْهَا وَ﴿ أُمُّ سَلِيمٍ ﴾ بَضْمِ الْمِهْمَلَةِ وَفَتْحِ اللَّامِ وَسُكُونِ التَّحْتَانِيَّةِ تَقَدَّمَتْ مَعَ مَبَاحِثِ الْحَدِيثِ فِي بَابِ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ لَمْ يَكُنْ زَيْنَبُ ثَمَّةً نُسِبَتْ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ وَهَذَا إِلَى أَبِي سَلَمَةَ وَالْمَقْصُودُ وَاحِدٌ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ لَا خِلَافَ أَنَّ النِّسَاءَ إِذَا احْتَلَمْنَ وَرَأَيْنَ الْمَاءَ أَنْ عَلَيْهُنَّ الْغَسْلُ وَحُكْمُهُنَّ حُكْمُ الرِّجَالِ وَفِيهِ دَلِيلٌ أَنَّ لَيْسَ كُلُّ النِّسَاءِ يَحْتَلِمْنَ لِأَنَّ فِي غَيْرِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ غَطَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ أَوْتَحَلَمْتُ الْمَرْأَةُ وَفِيهِ أَنَّهُ يُلْزَمُ كُلُّ مَنْ جَهِلَ شَيْئًا مِنْ دِينِهِ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ الْعَالَمَ بِهِ وَانَّهُ مَحْمُودٌ بِذَلِكَ وَإِنَّمَا يَكُونُ الْحَيَاءُ فِيهَا تَجِدُ الْمَرْأَةَ مِنْ ذِكْرِهِ بَدَأَ وَأَمَّا مَا يُلْزَمُ السُّؤَالُ

فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ  
إِذَا هِيَ احْتَلَمَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ

**بَابُ عَرَقِ الْجَنْبِ وَأَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ**  
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهِ فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ  
جَنْبٌ فَأَنْبَجَسَتْ مِنْهُ فَذَهَبَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ

٢٨١  
للم  
لا ينجس

عنه فلا حياء فيه وانما اعتذرت أم سليم من مشافهة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك إذ سؤلها  
له أثبت في نفسها فلذلك قدمت بين يدي قولها ان الله لا يستحي من الحق . قوله (باب عرق الجنب  
وأن المسلم لا ينجس) بضم الجيم وفتحها وفي ماضيه كسر الجيم وضمها فن كسرهما في الماضي فتحها  
في المضارع ومن ضمها في الماضي ضمها في المضارع قوله (على) أى المعروف بابن المدينة أصله  
من المدينة وهو بصرى مر في باب الفهم في العلم و (يحيى) أى القطان البصرى تقدم في باب  
من الإيمان أن يحب لأخيه و (حميد) بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية الطويل التابعى مات  
وهو قائم بصلى سبق في باب خوف المؤمن . قوله (بكر) بفتح الموحدة ابن عبد الله بن عمرو بن  
هلال المزنى البصرى التابعى من خيار الناس وفقهائهم درج سنة بضع ومائة . قوله (أبي رافع) بالراء  
والفاء والمهملة هو كنية نفيح بالنون المضمومة وفتح الفاء وسكون التحتانية وبالمهملة الصائغ بالغين  
المعجمة البصرى تحول إليها من المدينة أدرك الجاهلية ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم من كبار التابعين  
وفيه تابعيون ثلاثة وبصريون خمسة . قوله (جنب) هو لفظ يستوى فيه الواحد والمثنى والجمع  
قال الله تعالى « وإن كنتم جنبا فاطهروا » والجنابة في الأصل البعد وسمى الشخص جنبا لأنه متى أن  
يقرب الصلاة ما لم يتطهر . قوله (فانجست) من الانفعال بالموحدة والجيم أى انفجرت وجريت وفي  
بعضها فانجست من الانفعال أى تأخرت وانقبضت قال الله تعالى « فلا أقسم بالخنس » وانخناسها رجوعها

كُنْتُ جُنْبًا فَكَرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ  
إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ

وتواربها تحت ضوء الشمس وقيل اختفاؤها بالنهار وفي بعضها انتجست بالنون والجيم من الافتعال  
أى اعتقدت نفسى نجسا . قوله (( قد هبت فاغتسلت )) وفي بعضها فذهب فاغتسل . فانقلت فواجهه قلت  
فى مثله جاز الأمران الغيبة بالنظر إلى نقل كلام أبى هريرة بالمعنى والتكلم بالنظر إلى نقله بلفظه بعينه  
على سبيل الحكاية عنه . فان قلت هل يجوز أن يكون لفظ أبى هريرة بالغيبة . قلت نعم بأن يجعل نفسه  
غائبا ويحكى عنه ومثله يسمى بالتجريد يعنى جرد من نفسه شخصا وأخبر عنه وعلى هذا التقدير يكون  
النقل بعينه بلفظه أيضا . قوله (( يا باهريرة )) بحذف الهمزة من الالب تخفيفا (( وسبحان الله )) منصوب  
بفعل محذوف لازم الحذف واستعمله فى مثل هذا الموضع يراد به التعجب ومعنى التعجب هنا أنه كيف  
يخفى مثل هذا الظاهر عليك وفيه التسبيح عند التعجب من الشيء واستعظامه . الخطأ بى : فيه دليل على جواز  
تأخير الاغتسال عن أول وقت وجوبه قال ابن بطال هذا يدل على أن النجاسة إذا لم تكن عينا فى الاجسام فإن  
المؤمن حينئذ طاهر لما المؤمنون عليه من التطهير والنظافة لأعضائهم بخلاف ما عليه المشركون من ترك  
التحفظ من النجاسات والاقذار فحملت كل طائفة على خلقها وعادتها قال تعالى « إنما المشركون نجس » تغليبا  
للحال وقيل فى الآية انه ليس بمعنى نجاسة الاعضاء لكن نجاسة الافعال والكراهة لهم والابعاد عما قدس  
الله من بقعة أو كتاب أو رجل صالح ولا خلاف بين الفقهاء فى طهارة عرق الجنب قيل لما أباح الله تعالى نكاح  
نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من جامعهن ولا غسل عليه من الكتاتية الا كما عليه  
من المسلمة دل على أن ابن آدم لا ينجس فى ذاته ما لم تعرض له نجاسة تحل به . قال النووي هذا  
الحديث أصل عظيم فى طهارة المسلم حيا وميتا أما الحى فظاهر وأما الميت ففيه خلاف والصحيح  
من قول الشافعى أنه طاهر وأما الكافر فخكه فى الطهارة حكم المسلم وأما قوله تعالى « إنما المشركون  
نجس » فالمراد بنجاسة الاعتقاد لا بنجاسة أعضائهم وإذا ثبت طهارة الأدمى مسلما كان أو كافرا ففرقه  
ودمعه ولعابه طاهرات سواء كان محدثا أو جنبا أو حائضا أو نفسا وفيه استحباب احترام أهل الفضل  
وأن يوقروهم جلسهم ومصاحبهم فيكون على أكمل الهيئات وأحسن الصفات وقد استحباب العلماء لطالب  
العلم أن يحسن حاله عند مجالسة شيخه فيكون متطهرا متنظفا بإزالة الشعور المأمور بإزالتها . قص  
الأظفار وإزالة الروائح المكروهة وغير ذلك وفيه من الآداب أن العالم إذا رأى من تابعه أمرا

باب الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره وقال عطاء يحتجم الجنب من الجنب  
ل السوق

٢٨٢ وَيَقْلَمُ أَظْفَارَهُ وَيَخْلُقُ رَأْسَهُ وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ قَالَ

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ

أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ وَلَهُ

٢٨٣ يَوْمٌ تَسْعُ نِسْوَةٌ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا حَمِيدٌ عَنْ بَكْرِ

يخاف عليه فيه خلاف الصواب سألته عنه وقال صوابه وبين له حكمه . القاضي البيضاوي : يمكن أن يحتج به على من قال الحدث نجاسة حكيمية وأن من وجب عليه وضوء أو غسل فهو نجس حكما (باب الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره) بالجر أي غير السوق ويحتمل رفعه بأن يراد به نحو يأكل وينام عطفا على يخرج من جهة المعنى . قوله (عطاء) أي ابن أبي رباح بفتح الراء وبخفة الموحدة وبالمهمله مر في باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان . قوله (عبد الاعلى) ابن حماد بفتح المهملة وشدة الميم النسي بالنون المفتوحة والراء الساكنة وبالمهمله أبو يحيى البصرى سكن بغداد وكان اسم جده نصرا ولقبه بعض القبط نرسا إذ لم ينطق لسانه بنصر مات سنة سبع وثلاثين ومائتين . قوله (يزيد) من الزيادة (ابن زريع) بتقديم الزاى المضمومة على الراء المفتوحة وسكون التحتانية وبالمهمله البصرى أبو معاوية قال أحمد بن حنبل : ابن زريع ريحانة البصرة واليه انتهى في التثبت بها ما أتقنه وما أحفظه مات سنة اثنتين وثمانين ومائة (وسعيد) بن أبي عروبة بفتح المهملة وخفة الراء المضمومة والموحدة مهران البصرى مات عام سبع وخمسين ومائة . قال الفسائي في نسخة الاصيلي بدل سعيد لفظ شعبة أي ابن الحجاج وليس صوابا . قوله (قتادة) بفتح القاف والفوقانية الخفيفة الأكمة صاحب التفسير قيل سأل أعرابي على باب قتادة يوما ثم ذهب ففقدوا قدحا فحج قتادة بعد عشرين سنة فوقف عليهم أعرابي فسأل فسمع قتادة صوته فقال هذا صاحب القدح فسألوه فأقر به تقدم في باب من الايمان أن يحب لأخيه والرجال كلهم بصريون . قوله (يومئذ) المراد به وقتئذ إذا كان ذلك في يوم معين فقط وتركيب كان يطوف بدل على التكرار

عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَخَذَ بِيَدِي فَشِيتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ فَأَنْسَلْتُ فَأَتَيْتُ الرَّحْلَ فَأَغْتَسَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرٍ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أَبَا هُرَيْرٍ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ

٢٨٤

كَيُوتَ  
الْجَنِبُ  
فِي الْبَيْتِ

**بَابُ كَيْفِ كَيْفِ الْجَنِبِ فِي الْبَيْتِ إِذَا تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ**  
قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ وَشَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَكَانَ النَّبِيُّ

والاستمرار . فان قلت كيف دل على الترجمة . قلت من حيث إنه كان يخرج من حجرته قبل الغسل وتقديره مع سائر مباحثه تقدم في باب إذا جامع ثم عاد . قوله (عياش) بالمهملة المفتوحة والتحتانية المشددة وبالشين المعجمة ابن الوليد بفتح الواو وكسر اللام الرقام البصرى وهو ابن عم عبد الأعلى بن حماد مات سنة ست وعشرين ومائتين . قوله (عبد الأعلى) ابن عبد الأعلى السامى بالشين المهملة ابن الوليد بفتح الواو وكسر اللام المهملة القرشى تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون (وحيد) مصغراً أى الطويل (وبكر) أى المزنى (وأبورافع) أى نفيق تقدموا آنفاً . قوله (بيدي) وفي بعضها يميني (وفانسلت) أى خرجت يقال انسل من بينهم أى خرج وقيل هو الذهاب فى خفية (والرحل) بفتح الراء وسكون المهملة مسكن الرجل وما يستصحبه من الأثاث . قوله (أين كنت) كان تامة لا تحتاج إلى الخبر أو ناقصة فأين خبر لا أو ظرف لغو (ويا باهريرة) فى بعضها يا باهر بالتكبير (فقلت له كنت عند الرحل رافعا للجنبانة) وفيه جواز مصالحة الجنب ومخالطته قال ابن بطال فيه أنه يجوز للجنب التصرف فى أموره كلها قبل الغسل ويرد قول من أوجب عليه الوضوء وفيه جواز أخذ الامام والعالم بيد تليذه ومشيه معه معتمدا عليه ومرتفقا به وفيه أن من حسن الأدب لمن مشى مع رئيسه أن لا ينصرف عنه ولا يفارقه حتى يعلم بذلك ألا ترى الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة : أين كنت فدل ذلك على أنه عليه السلام استحسب أن لا يفارقه حتى ينصرف معه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَقُدُ وَهُوَ جَنْبٌ قَالَتْ نَعَمْ وَيَتَوَضَّأُ

٢٨٥ **بَابُ نَوْمِ الْجَنْبِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ** نوم الجنب

عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْرَقُدُ أَحَدُنَا وَهُوَ

جَنْبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلَيْرَقُدْ وَهُوَ جَنْبٌ

٢٨٦ **بَابُ الْجَنْبِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَنَامُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ** وضوء الجنب قبل النوم

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جَنْبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ

(باب كينونة الجنب) قوله (أبو نعيم) بضم النون (وهشام) بكسر الهاء أى الدستوانى (وشيبان) بفتح المعجمة وسكون التحتانية و بالموحدة ابن عبد الرحمن (ويحيى) أى ابن أبى كثير (وأبوسدة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف تقدموا بهذا الترتيب فى باب كتابة العلم إلا هشام فإنه مر فى باب زيادة الايمان . فان قلت فما المعطوف عليه فى ويتوضأ . قلت ماسد لفظ نعم مسده وهو كان يرقد . قوله (قتيبة) مصغر القتبة بالقاف والفوقانية وبالموحدة وهذا الاسناد بهذا الترتيب تقدم فى آخر كتاب العلم . قوله (أيرقد) أى أيجوز الرقاد لأحدنا إذ السؤال ليس عن نفس الرقود بل عن حكمه . قوله (إذا توضأ) ظرف محض لقوله فليرقد أى إذا أراد أحدكم الرقود فليرقد بعد التوضى أو ظرف متضمن للشرط . فان قلت الشرط سبب فما المسبب الرقود أو الأمر بالرقود . قلت يحتمل الأمران مجازاً لا حقيقة كأن التوضؤ سبب لجواز الرقود أو الأمر بالشارع به . فان قلت الرقود ليس واجبا ولا مندوبا فسامعنى الأمر . قلت الإباحة بقريئة الاجماع على عدم الوجوب والتدب وفى الحديث إباحة الرقود قبل الفسل ونديية الوضوء عنده (باب الجنب يتوضأ ثم ينام) قوله (يحيى بن بكير) مصغر بكر بالموحدة سبق فى باب الوضوء (وعبيد الله) مصغرا ابن أبى جعفر أبو بكر الفقيه المصرى قال سليمان بن أبى داود مارأت عيناى عالما زاهدا إلا عبيد الله مات سنة خمس



- وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ٢٨٧  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَفْتَى عُمَرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَنَامُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنْبٌ قَالَ  
نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ٢٨٨  
دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَوَضَّأْ وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ ثُمَّ ثُمَّ

وثلاثين ومائة (ومحمد بن عبد الرحمن) أبو الأسود الأسدي المديني يقيم عروة ابن الزبير كان أبوه أوصى به  
إليه مات في آخر سلطنة بني أمية . قوله (لِلصَّلَاةِ) ليس معناه أنه توضع لأداء الصلاة إذ لا يجوز الصلاة  
له قبل الغسل بل معناه توضع وضوءاً مختصاً بالصلاة يعني وضوءاً شرعياً لا وضوءاً لغوياً أو ثمة محذوف  
أى توضع وضوءاً كما للصلاة وفي بعض الروايات توضع وضوءاً للصلاة . قوله (جويرية) تصغير  
الجارية بالجيم ابن أسماء الضبيعي بضم المعجمة وفتح الموحدة أبو مخارق بضم الميم وبالمناقطة والراء  
والقاف أو أبو مخراق بكسر الميم البصري مات سنة ثلاث وسبعين ومائة . قوله (عبد الله) بن  
دينار القرشي المديني مولى ابن عمر تقدم في باب طريح الامام المسئلة قال الغساني في بعض النسخ جعل نافعاً بدل  
عبد الله ابن دينار وكلاهما صواب لأن مالكا يروي هذا الحديث عنهما لكنه برواية عبد الله أشهر . قوله  
(واغسل ذكرك) فيه أن يغسل الذكر مندوب للجنب عند النوم وأنه يجوز تأخير غسله عن الوضوء  
النووي : نص بعض أصحابنا على أنه يكره النوم قبل الوضوء ولا خلاف عندنا أن هذا الوضوء ليس  
بواجب وذهب بعض المالكية إلى الوجوب وعليه داود الظاهري وأما ما روى أنه صلى الله عليه  
وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء فقد قالوا إنه وهم من بعض الرواة ولو صح فالجواب أنه  
لا يمس ماء للغسل أو أنه كان بعض الاوقات لا يمسه لبيان الجواز إذ لو واظب عليه لتوهم وجوبه  
واختلفوا في حكمة هذا الوضوء فقيل لأنه يخفف الحدث فانه يرفع الحدث عن أعضاء الوضوء أو

**باب** إِذَا تَقَى الْخِتَانَانِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ  
وَحْدَنَا أَبُو نَعِيمٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَّدهَا

لأنه يبيت على إحدى الطهارتين خشية أن يموت من منامه أو لأن الماء إذا وصل إلى أعضائه ينشطه إلى الغسل وفي الحديث أن غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتعيق على الإنسان عند القيام إلى الصلاة وقد اختلفوا في الموجب لغسل الجنابة هل هو حصول الجنابة أو القيام إلى الصلاة أو المجموع ﴿باب إذا التقى الختانان﴾ أي موضع القطع من ذكر الغلام ونواة الجارية وأصل الختانان القطع. الجوهري: يقال خنت الصبي ختنا والاسم الختان والختانة أيضاً موضع القطع من الذكر. ومنه إذا التقى الختانان قوله ﴿معاذ﴾ بضم الميم ﴿ابن فضالة﴾ بفتح الفاء وخفة المعجمة البصري و﴿هشام﴾ أي الدستوائي البصري وفي بعضها بعده وهو إشارة إلى التحويل من اسناد إلى اسناد آخر قبل ذكر الحديث ومراجعة تحقيقه و﴿أبو نعيم﴾ أي الفضل بن دكين و﴿قَتَادَةَ﴾ أي المفسر و﴿الحسن﴾ أي البصري و﴿أبو رافع﴾ أي نبيع الصائغ وتقدموا والكل بصريون قوله ﴿جاس﴾ أي الرجل ﴿بين شعبها الأربع﴾ وهو بضم الشين وفتح العين جمع الشعبة والمراد من الأربع اليدين والرجلان وقيل الرجلان والفتخذان وقيل الرجلان والشفران واختار القاضي عياض أنه شعب الفرج الأربع والشعب النواحي. قوله ﴿جهدها﴾ بفتح الهاء أي بلغ مشقتها يقال جهده وأجهده إذا بلغت مشقته أو إذا حملت عليه في السير فوق طاقته وهو إشارة إلى الحركة وتمكن صورة العمل وإلا فأى مشقة بلغ بها وقيل الجهد من أسماء النكاح فعنى جهدها جامعها وإنما عدل إلى الكناية للاجتناب عن التفوه بما يفحش ذكره صريحاً. فإن قلت ما وجه دلالة على الترجمة قلت المراد من الجهد التقاء الختانهين وروت عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل. النووي: معنى الحديث أن إيجاب الغسل لا يتوقف على انزال المني بل متى غابت الحشفة في الفرج وجب الغسل على المرأة والرجل ولا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف ثم انعقد الإجماع عليه وأما حديث أنما الماء من الماء فقالوا أنه منسوخ ويعنون بالنسخ أن الغسل من الجماع بغير أنزال كان ساقطاً ثم صار واجباً وذهب ابن عباس إلى أنه ليس منسوخاً بل المراد به نفى وجوب الغسل بالرؤية في النوم إذا لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك وأما حديث إذا

فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ تَابِعَهُ عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ شُعْبَةَ مِثْلَهُ وَقَالَ مُؤَيِّنِي حَدَّثَنَا

مس الختان الختان فقد وجب الغسل فمعناه إذا غيب ذكره في فرجها وليس المراد حقيقة المس وذلك أن ختان المرأة في أعلى الفرج ولا يمسسه الذكر في الجماع وقد أجمعوا على أنه لو وضع ذكره على ختانها ولم يولجها لا يجب الغسل لآعليه ولاعليها فدل على أن المراد ما ذكرناه والمراد بالمعامة المحاذاة وكذا إذا التقى الختانان أي تحاذيا والله أعلم قال ابن بطال ذهب فقهاء الأمصار إلى وجوب الغسل عند الالتقاء وإن لم ينزلا وقد روى مالك في الموطأ عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت إذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وهي أعلم بهذا لأنها شاهدت تطهير رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائنته علماء وعملا فقولها أولى من لم يشاهد ذلك وروى عن علي رضي الله عنه خلافه وإذا كان في المسئلة بعد انقراض الصحابة قولين ثم أجمع العصر بعدهم على أحدهما كان ذلك مسقطا للخلاف قبله ويصير ذلك اجماعا . أقول فإن قلت المنسوخ لا بد وأن يكون حكما شرعيا وعدم وجوب الغسل عند عدم الانزال ثابت بالأصل . قلت عدمه ثابت بالشرع إذ مفهوم الحصر في إنما يدل عليه لأن معنى الحصر اثبات المذكور ونفي غير المذكور فيفيد أنه لا ماء من غير الماء والمراد من الماء الأول في الحديث ما يغسل به ومن الثاني المنى ثم الراجع من الحديثين حديث التقاء الختانين لأنه بالمنطوق يدل على وجوب الغسل وحديث إنما الماء بالمفهوم يدل على عدمه وحججة المفهوم بخلاف فيها وعلى تقدير ثبوتها المنطوق أولى من المفهوم وعلى هذا التقدير لا يحتاج إلى القول بالنسخ . فان قلت حديث الالتقاء مطلق وحديث إنما مقيد فيجب حمل المطلق على المقيد . قلت ليس ذلك مطلقا بل عاما لأن الالتقاء وصف يترتب الحكم عليه فكلا وجد الوصف وجد الحكم وهذا ليس مقيدا بل خاصا وكأنه قال بالالتقاء يجب الغسل ثم قال بالالتقاء مع الانزال يجب الغسل فيصير من باب قوله صلى الله عليه وسلم إنما اهاب دبغ فقد طهر ثم قوله صلى الله عليه وسلم دبغها طهورها وافراده فرد من العام بحكم العام ليس من المخصصات . فان قلت لم لا يجوز أن يراد بالجهد الانزال لأنه هو الغاية في الأمر قلت لأن الروايات الأخر مبينة له ولأن لفظ الجهد مشعر بالاختيار والانزال لا اختيار للرجل فيه قوله (عمرو) بالواو أي ابن مرزوق بتقديم الراء على الزاي البصري أبو عثمان الباهلي قال أبو حاتم كان ثقة من العباد ولم نجد أحدا من أصحاب شعبه كتبنا عنه كان أحسن حديثا منه ولم يكن بالبصرة مجلس أكبر من مجلسه كان فيه عشرة آلاف رجل مات سنة أربع وعشرين ومائتين وشعبة قد سمع من قتادة ومن الحسن فهذا اللفظ يحتمل أن يراد به عن شعبة عن قتادة أو عن شعبة عن الحسن فيختلف

عمرو  
ابن مرزوق

أَبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ مِثْلَهُ

بَابُ غَسْلِ مَا يُصِيبُ مِنْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْوَارِثِ عَنِ الْحُسَيْنِ قَالَ يُحْيَى وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ  
أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ فَقَالَ أَرَأَيْتَ  
إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَمْ يَمْنُ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ  
ذَكَرَهُ قَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ  
عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ كَعْبَ

٢٩٠

غسل  
ماء المرأة

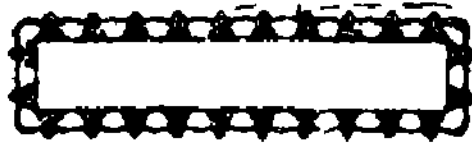
ضمير تابعه بحسب المرجع فتفكر . قوله (موسى) أى التبوذكى (وأبان) بفتح الهمزة وخفة الموحدة  
منصرفا وغير منصرف ابن يزيد من الزيادة العطار البصرى ولما روى قتادة أولا بلفظ عن وهو من المدلسين  
ذكر ثانيا بلفظ. قال أخبرنا الحسن اشعارا على التصريح بسماعه من الحسن . فان قلت لم قال تابعه عمرو  
وقال موسى ولم يسلك فيهما طريقا واحدا . قلت المتابعة أقوى لأن القول أعم من الذكر على سبيل  
النقل والتحميل أو من الذكر على سبيل المحاورة والمذاكرة فأراد الاشعار بذلك واعلم أنه يحتمل سماع  
البخارى من عمرو وموسى فلا يجزم بأنه ذكرهما على سبيل التعليق (باب غسل ما يصيب من فرج  
المرأة) قوله (أبو معمر) بفتح الميمين المشهور بالمقعد و(عبد الوارث) أى التنورى تقدما فى  
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب قوله (الحسين) أى ابن ذكوان بفتح المعجمة  
وسكون الكاف المعلم المكتب البصرى و(يحيى) أى ابن أبى كثير ضد القليل و(أبو سلمة) بفتح  
اللام ابن عبد الرحمن و(عطاء) بن يسار ضد اليمين تقدموا . قال يحيى (وأخبرني) بالواو . فان  
قلت أخبرني مقول قال وهو مفعول حقيقة فكيف جاز دخول الواو بينهما . قلت اشعارا بأنه من جملة  
ما سمع منه كأنه قال أخبرني بكذا وكذا وأخبرني بهذا فهو للعطف على مقدر . قوله (الجهنى) بضم الجيم  
وفتح الهاء وبالنون و(فلهمن) بضم التحتانية وسكون الميم على الأشهر و(فسألت) أى قال زيد فسألت

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ قَالَ يَحْيَى وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا  
 أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا ٢٩١  
 يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَيُّوبَ قَالَ أَخْبَرَنِي  
 أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ فَلَمْ يُنْزَلْ قَالَ  
 يَغْسِلُ مَامَسَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْغَسْلُ أَحْوَطُ

و(الزبير بن العوام) بفتح الواو المشددة و(أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة تقدم ذكر هؤلاء  
 الصحابة الستة مع أكثر مباحث الحديث في باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين . قوله (بذلك)  
 أي بالوضوء وبغسل الذكر فمن هؤلاء افتاء فقط وأما من عثمان فهو افتاء واسناد إلى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم . قوله (وأخبرني) هو مقول يحيى وفي بعضها قال يحيى وأخبرني و(أبو أيوب)  
 هو الأنصاري الصحابي الجليل مر في باب لا تستقبل القبلة بغائط . قوله (مسدد) بالسین المهملة  
 وفتح المشددة و(يحيى) أي القطان سبقا في الايمان و(هشام وأبوه عروة) بن الزبير في الوحي . فان  
 قلت أبو أيوب في هذا الطريق يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة أبي وفيما تقدم يروى  
 بدون الوسطة . قلت الحديثان مختلفان في اللفظ والمعنى وان توافقا في بعض الأحكام مع جواز  
 سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أبي كليهما وذكر الوسطة يكون للتقوية ولأغراض آخر  
 وفاعل (مس) ضمير يرجع إلى ما . فان قلت المقصود منه بيان ما أصابه من رطوبة فرج المرأة فكيف  
 يدل عليه وظاهر أن ما مس المرأة مطلقا من يدورجل ونحوه لا يجب غسله . قلت فيه اما إضمار أو  
 كناية لأن تقديره يغسل عضوا مس فرج المرأة وهو من باب اطلاق اللازم وهو مس المرأة وإرادة  
 المازوم وهو إصابة رطوبة فرجها . قوله (ثم يتوضأ) صريح بتأخير الوضوء عن غسل ما يصيبه  
 منها و(أبو عبد الله) أي البخاري الغسل بضم الغين أحوط من تركه والاكتفاء بغسل الفرج  
 والتوضؤ وذلك الحديث الآخر أي الذي يدل على عدم وجوب غسل الجنابة انما ذكرناه اشعارا  
 باختلاف الصحابة في الوجوب وعدمه أو ذكر لاختلاف المحدثين في صحته وعدمها وفي بعض النسخ  
 وقع قال أبو عبد الله إلى آخره بعد حديث إذا جلس بين شعبها وذلك أولى وفي بعضها والماء أنقى

## وَذَلِكَ الْآخِرُ وَإِنَّمَا يَبَيِّنُ لاختلافهم

وفي بعضها هذا أى الغسل أوكد وأجود . قال ابن بطال : قال الأثرم بالثلثة سألت أحمد عن حديث زيد بن خالد وما قاله سألت خمسة من الصحابة فقال فيه علة ونعم ما يروى بخلافه عنهم . وقال ابن المديني : هذا حديث شاذ وقدروى عن عثمان وعلي وأبي أنهم أفتوا بخلافه . وقال يعقوب وهذا منسوخ وكانت هذه الفتيا في أول الاسلام ثم جاءت السنة بوجوب الغسل ثم حصل الاجماع به بعد ذلك قال الطحاوى : الجماع مفسد للصيام والحج وموجب للحد والمهر سواء أنزل معه أو لم ينزل وكذا يوجب الغسل سواء معه الانزال أم لا . تم كتاب الغسل اللهم اغسل عنا الأوزار واجعلنا من الطاهرين الأبرار بحق محمد المصطفى سيد الأخيار حبيب الملك الجبار وآله الأشراف الأطهار وأصحابه المهاجرين والأنصار وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب الحيض

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى) إِلَى قَوْلِهِ  
(وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ)

بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْحَيْضِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا شَيْءٌ <sup>بَدْءُ الْحَيْضِ</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأصحابه وسلم

## كتاب الحيض

وقول الله تعالى «ويسالونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض» إلى قوله «يحب المتطهرين» قالوا المراد من المحيض الأول الدم وأما الثاني فاختلف فيه أهو نفس الدم أو الفرج أو زمن الحيض والأول هو الأصح (باب كيف كان بدء الحيض) وهو في اللغة السيالان وبالاصطلاح جريان دم المرأة في أوقات معلومة يرخيها رحم المرأة بعد بلوغها والاستحاضة جريانه في غير أوقاته . قالوا دم الحيض يخرج من قعر الرحم ودم الاستحاضة يسيل من عرق فيه الذي يسيل منه في أدنى الرحم ويسمى بالعاذل بالعين المهملة والذال المعجمة مر تحقيقه في باب غسل الدم . قوله (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) من



كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَوَّلُ مَا أُرْسِلَ الْحَيْضُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَحَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٢٩٢ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَلَبَّا كُنَّا بِسَرِفٍ حَضَتْ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي قَالَ مَا لَكَ أَنْفَسْتَ قُلْتُ نَعَمْ

جملة تعليقات البخارى و ((بنات آدم)) حقيقة فى البنات الصلبية لكن صار بحسب العرف أعم . قوله ((على بنى إسرائيل)) خبر لكان . فان قلت الحيض أرسل على بنات إسرائيل لا على بنيه . قلت يستعمل بنو إسرائيل ويراد به أولاده كما يراد من بنى آدم أولاده أو المراد القبيلة . قوله ((أكثر)) أى أشمل لأنه يتناول بنات إسرائيل وغيرهن وفى بعضها أكبر بالموحدة لا بالمثلثة ووجد فى بعضها بعد لفظ أكبر باب الأمر بالنفساء إذا نفس بضم النون فى اللفظين وفتح الفاء فى الأول وكسرها فى الثانى . فان قلت البحث فى الحيض فما وجه تعلقه به . قلت المراد بالنفساء الحائض وتنفست حاضت . فان قلت النفساء فأمورة لا مأمور بها . قلت الباء زائدة أو تقديره الأمر الملتبس بالنفساء . فان قلت لم ذكر نفس والضمير راجع الى نفساء . قلت باعتبار الشخص أو لعدم الالتباس إذ الحيض من خصائص النساء ولهذا لا يحتاج فى لفظ الحائض الى تاء التأنيث وكذا فى طالق وحامل ونحوه . قوله ((على)) أى ابن المدينى و ((سفيان)) أى ابن عيينة و ((القاسم)) هو ابن محمد بن أبى بكر الصديق وعائشة عمته رضى الله عنهم . قوله ((لا نرى إلا الحج)) أى ما كان الخروج الا قصد الحج لأنهم كانوا يظنون امتناع العمرة فى أشهر الحج و ((سرف)) بفتح المهملة وكسر الراء وبالفاء غير منصرف موضع قريب من مكة . قوله ((أنفست)) قال النووى فى تهذيب الاسماء واللغات : نفست بضم النون وفتحها فى الحيض والنفس لكن انضم فى الولادة والفتح فى الحيض أكثر وحكى صاحب الأفعال الوجهين فيهما جميعا وفى شرح صحيح مسلم : المشهور فى اللغة أن نفست بفتح النون وكسر الفاء معناه حاضت وأما فى الولادة فيقال نفست أى بضم النون أيضا وقال الهروى نفست بضم النون وفتحها فى الولادة وفى الحيض

قَالَ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ

لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ قَالَتْ وَضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ

٢٩٣

غسل المائض  
رأس زوجها

**بَابُ غَسْلِ الْحَائِضِ رَأْسَ زَوْجِهَا وَتَرْجِيلِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ**

يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ

بالفتح لا غير وأصل ذلك كله خروج الدم والدم يسمى نفسا والله أعلم . قوله (( أمر )) وفي الترجمة شيء فهو إما من باب نقل الحديث بالمعنى وإما أن اللفظين ثابتان . قوله (( فاقضى )) القضاء والاداء بمعنى واحد لغة وفي الاصطلاح أيضا قد يستعمل أحدهما مقام الآخر والمراد من الحاج الجنس فيشمل الجمع وهو كقوله تعالى « سامرا تهجرون » . قوله (( غير أن لا تطوفى )) بنصب غير . فان قلت تقدير الكلام غير عدم الطواف وليس صحيحا إذ المقصود نقيضه . قلت لازائدة وتطوفى منصوب أو ان مخففة من الثقيلة وفيه ضمير الشأن ولا تطوفى مجزوم ومعناه لا تطوفى مادمت حائضا لفقدان شرط صحة الطواف وهو الطهارة . قوله (( بالبقرة )) وفي بعضها بالبقرة والفرق بينهما كتمر وتمره فعلى تقدير عدم التاء يحتمل التضحية بأكثر من بقرة واحدة وفيه جواز البكاء والتحزن بل نديته على حصول مانع للعبادة وفيه أن الطواف من بين المناسك شرطه الطهارة وجواز التضحية ببقرة واحدة لجميع نسائه وتضحية الزوج لامرأته . النووي : هذا محمول على أنه صلى الله عليه وسلم استأذنه في ذلك فان تضحية الانسان عن غيره لا تجوز الا بأذنه . قال ابن بطال : الحديث يدل على أن الحيض مكتوب على بنات آدم ومن بعدهن من البنات كما قال عليه الصلاة والسلام وهو من أصل خلقتن الذى فيه صلاحهن قال تعالى في ذكرها (( وأصلحنه أزواجه )) قال أهل التأويل يعنى رد الله إليها حيضتها ألا ترى أن المرأة إذا ارتفع حيضها لا تحمل وهذه عادة لا تنخرم وقصة ابراهيم حين بشر بالولد وامرأته قائمة فضحك قال قتادة يعنى حاضت قد دلت أن الحيض كان قبل بنى إسرائيل . التيمى : الاحكام المتعلقة بالحيض مع وجوب الصلاة وجواز فعل الصوم ودخول المسجد والطواف وقراءة القرآن ومس المصحف والعدة الشرعية وحرمة الجماع ويتعلق به وجوب الغسل ويزيل حكم الاعتداد بالشهور وتبلغ به المرأة . (( باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيلة )) بالجيم ورجال الاسناد تقدموا فى باب الوحي بهذا الترتيب . قوله (( كنت

٢٩٤ أُرْجِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامٌ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ أَتَخْدُمُنِي الْحَائِضُ أَوْ تَذْنُوْنِي الْمَرْأَةُ وَهِيَ جُنُبٌ فَقَالَ عُرْوَةُ كُلُّ ذَلِكَ عَلَى هَيْنٍ وَكُلُّ ذَلِكَ يَخْدُمُنِي وَلَيْسَ عَلَى أَحَدٍ فِي ذَلِكَ بَأْسٌ أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تُرْجِلُ تَعْنِي رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أرجل أي أسرح قال ابن السكيت: شعر رجل بفتح الجيم وكسر هاء إذا لم يكن شديدا لجموده ولا سبطا تقول منه رجل شعره نرجيلا. فان قلت الترجيل للشعر للرأس. قلت أطلق المحل وأراد الحال تجوزا أو هو من باب الأضمار أي أرجل شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم. قوله (إبراهيم بن موسى) بن يزيد من الزيادة التميمي الرازي أبو إسحق الفراء يعرف بالصغير وكان أحدينا على من يقول له الصغير وقال هو كبير في العلم والجلالة. قوله (هشام) بكسر الهاء وخفة الشين ابن يوسف الصنعاني أبو عبد الرحمن قاضي صنعاء من أبناء الفرس وهو أكبر البهانيين وأحفظهم وأتقنهم مات سنة سبع وتسعين ومائة و(ابن جريج) بضم الجيم الأولى وفتح الراء وسكون التحتانية عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي القرشي المولى أصله رومي وهو أحد العلماء المشهورين وهو أول من صنف في الإسلام على قول وكان صاحب كنييتين أبو الوليد وأبو خالد مات سنة خمسين ومائة وقد جاوز السبعين. قال يحيى بن سعيد: ابن جريج أثبت من مالك في نافع رضي الله عنهم وقال أخبرهم بلفظ الجمع لأن المراد به هشام بن يوسف ومن في طبقة من السامعين منه. قوله (سئل) بضم السين والضمير لعروة وأتخدمني أي أتجوز خدمة الحائض وذنو الجنب من الشخص ولفظ الجنب فيه لغتان إحداهما أن يتصرف فيه فيقال جنبان وجنبون واللغة الفصحى عدم التصرف فيقال رجل جنب وامرأة جنب ورجال جنب قال تعالى «وإن كنتم جنبا» قال في الكشف الجنب يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الأجانب. قوله (كل ذلك) أي الخدمة والدنو (هين) أي سهل وهو بالتشديد والتخفيف كيف وميت وكل ذلك أي الحائض والجنب وجاز الإشارة بلفظ ذلك إلى المثني قل تعالى «عوان بين ذلك»

وَهِيَ حَائِضٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ يَدْنِي  
لَهَا رَأْسُهُ وَهِيَ فِي حَجَرَتِهَا فَتَرَجِلُهُ وَهِيَ حَائِضٌ

**بَابُ قِرَاءَةِ الرَّجُلِ فِي حَجَرِ امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ وَكَانَ أَبُو وَائِلٍ يُرْسِلُ** القرابة في حجر الحائض

قوله (على أحد) حق الظاهر أن يقال على لكنه عمم مبالغة فيه ودخل نفس المتكلم فيه بالقصد الأول قوله (وهي حائض) فان قلت لم ما قال حائضة . قلت لأن علامة التأنيث للفرق بين المذكر والمؤنث والحيض من الصفات المختصة بالنساء فلا حاجة إلى الفارقة . فان قلت قد جاء الحاملة والمرضعة ونحوهما قلت قالوا إذا أريد التباسها بتلك الصفة بالفعل يستعمل بالتاء وإذا أريد التباسها بها بالقوة يكون بلاثاء قال الزمخشري في قوله تعالى «يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت» فان قلت لم قيل مرضعة دون مرضع . قلت المرضعة هي التي في حال الارضاع ملقمة ثديها الصبي والمرضع التي من شأنها أن ترضع وان لم تباشر الارضاع في حال وصفها به . قوله (حينئذ) أي حين الترجيل و(مجاور) أي معتكف و(يدني) أي يقرب لعائشة رضي الله عنها و(حجرتها) بضم المهملة أي بيتها . فان قلت قول عائشة لا يدل إلا على جواز خدمة الحائض فمن أين استفاد دنو الجنب . قلت القياس عليها بجامع اشتراكهما في الحدث الأكبر وهو من باب القياس الجلي لأن الحكم بالفرع أولى لأن الاستقذار من الحائض أكثر وفي الحديث أن المعتكف إذا أخرج بعضه من المسجد كیده ورجله ورأسه لا يبطل اعتكافه وأن من حلف لا يدخل دارا ولا يخرج منها فأدخل أو أخرج بعضه لا يحنث وفيه جواز استخدام الزوجة في الغسل ونحوه برضاها وأما بغير رضاها فلا يجوز لأن عليها تمكين الزوج من نفسها وملازمة بيته فقط قال ابن بطال وهو حجة في طهارة الحائض وجواز مباشرتها وفيه دليل أن المباشرة التي قال الله تعالى «ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد» لم يرد بها كل ما وقع عليه اسم المس ولا ما أراد بها الجماع أو مادونه من الدواشي وفيه ترجيل الشعر للرجال وما في معناه من الزينة وفيه أن الحائض لا تدخل المسجد تنزيها له وتعظيما وفيه حجة على الشافعي رحمه الله في أن المباشرة الخفيفة مثل ما في هذا الحديث لا تنقض الوضوء وأقول ليس فيه حجة على الشافعي إذ هو لا يقول بأن مس الشعر ناقض الوضوء (باب قراءة الرجل في حجر امرأته) الحجر بكسر الحاء وفتحها ثم بسكون الجيم والجمع حجور . قوله (أبو وائل) هو شقيق بفتح الشين التابعي الحضرمي تقدم في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله

٢٩٥ خَادِمُهُ وَهِيَ حَائِضٌ إِلَى أَبِي رَزِينٍ فَتَأْتِيهِ بِالْمُصْحَفِ فْتُمْسِكُهُ بِعَلَاقَتِهِ حَرِّثْنَا  
 أَبُو نَعِيمٍ الْفَضْلُ بْنُ دَكَيْنٍ سَمِعَ زُهَيْرًا عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ أَنَّ أُمَّهُ حَدَّثَتْهُ  
 أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَبَّرُ فِي حَجَرِي وَأَنَا  
 حَائِضٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ

(خادمه) فان قلت الخادم مذكر فكيف قال وهي حائض. قلت الخادم واحد الخدم غلاما كان أو  
 جارية. قوله (أبو رزين) بفتح الراء وكسر الزاي و بالنون كنية مسعود بن مالك الكوفي مولى أبي وائل  
 (والعلاقة) بكسر المهملة. قوله (زهيرا) مصغرا مخففا ابن معاوية بن حديج بالمهملة المضمومة وفتح  
 الدال المهملة وسكون التحتانية وبالجميم مرفى باب لا يستنجى بروث. قوله (منصور) هو ابن عبد الرحمن  
 الحجبي البصري المكي كان يحجب البيت وهو شيخ كبير وإنما نسب إلى أمه لأنه اشتهر بها ولأنه  
 روى عنها و (صفية) بنت شيبه تقدمت في باب من بدأ بشق رأسه الأيمن في الفسل. قوله (يتكبر)  
 بالهمزة في الآخر من باب الافتعال وجملة (وأنا حائض) في محل الحال اما من فاعل يتكبر واما من  
 المضاف اليه وهو ياء المتكلم. فان قلت الحال من المضاف اليه ضعيف. قلت ذلك إذا لم يكن بين  
 المضاف والمضاف اليه غاية الاتصال قال تعالى «واتبع ملأ إبراهيم خبيثا» ولفظ (في حجري) بمعنى  
 على كقوله عز وجل «ولأصلبنكم في جذوع النخل» وقال تعالى «أتوكأ عليها» وفائدة العدول عنه  
 بيان التمكن فيه كتمكن المظروف في الظرف. قال ابن بطال: غرض البخاري في هذا الباب أن يدل  
 على جواز حمل الحائض المصحف وقراءتها القرآن لأن المؤمن الحافظ له أكبر أوجبه وهاهو ذا صلى  
 الله عليه وسلم أفضل المؤمنين في حجر الحائض تاليا للقرآن وقد اختلفوا في حمل الحائض والجنب  
 المصحف بعلاقته فمنهم من جوز وقال لما جاز للجنب والحائض حمل الدنانير والدراهم وفيهما ذكر  
 الله تعالى فكذلك المصحف واحتج بقول النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا ينجس وبكتابه إلى هرقل  
 آية من القرآن ولو كان حراما لما كتب النبي صلى الله عليه وسلم اليه بشيء من القرآن وهو يعلم أنهم  
 يمسونه بأيديهم وهم أنجاس قالوا وقد قامت الدلالة أن ذكر الله تعالى مطلق للجنب والحائض وقراءة  
 القرآن في معنى ذكر الله ولا حجة تفرق بينهما وقال الجمهور لا تمس المصحف حائض ولا جنب

منصور بن  
مبد الرحمن

٢٩٦  
من سمي  
النفاس حيضا

**بَابُ مَنْ سَمِيَ النَّفَاسَ حَيْضًا حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا**

**هَشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ**  
**أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ يَبْنَؤُنَا أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي خِمِيصَةٍ**

ولا يحمله محدث غير طاهر واحتجوا بقوله تعالى « لا يمسه إلا المطهرون » وبكتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمرو بن حزم بفتح المهملة وسكون الزاي لا يمس المصحف إلا طاهر وأقول ليس غرض البخاري أن يدل على جواز حمل الحائض المصحف بل الغرض هو مجرد ما ترجم في الباب عليه وهو جواز القراءة بقرب موضع النجاسة وكيف كون المؤمن في حجر الحائض لا يدل على جواز الحمل ولهذا اتفقوا على جوازه واختلفوا في جواز الحمل والسبب فيه أن الممنوع هو الحمل المخل بالتعظيم ولا إخلال في الاتكاء على الحائض ولهذا جاز حمل الصندوق الذي فيه الثياب والأمتعة بسواه اتفاقا ثم إن مثله لا يسمى مسا ولا حملا عرفا ولا بمنوع سواءهما ثم لا يصح قياس المصحف على الدراهم لأنه لم يثبت فيها القرآن لقصد الدراسة والقراءة ولهذا لا يجري عليها أحكام القرآن ولا قياس القراءة على الذكر للفرق الظاهر بينهما من جهات كقدمه ولكونه من صفات الله تعالى ثم لا احتجاج بمكتوب هرقل لأنه لم يثبت فيه القراءة أو لأنه كان كقصيدة فارسية فيها ألفاظ غريبة لا يقال إنها عربية إذ الاعتبار بالغالب ثم جميع هذه الاستدلالات لا تقابل صريح الآية والحديث اللذين ذكرهما الجمهور فان قلت يحتمل أن يراد به المطهر من الشرك أو الجنابة قلت هو مطلق لا بد أن يحمل على الكامل سيما وقد ذكر بلفظ المبالغة فالمقصود المطهر من الانجاس والأحداث (باب من سمي النفاس حيضا) قوله (المكي) بفتح الميم وكسر الكاف المشددة وشدة التحتانية البلغى تقدم في باب من أجاب الفتيا و(هشام) أي الدستوائي و(يحيى بن أبي كثير) بفتح الكاف وبكسر المثناة مر في باب النهي عن الاستنجاء باليمين (وأوسلة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف تقدم في باب الوحي و(زينب بنت أم سلمة) باللام المفتوحة أيضا الصحابة بنت أم المؤمنين في باب الحياء في العلم و(أم سلمة) زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم في باب العلم والعظة بالليل وليس أبو سلمة وأم سلمة كنيتهما باعتبار شخص واحد لأن سلمة الأول هو ولد ابن عبد الرحمن وسلمة الثاني ولد ابن عبد الأسد والغرض أن أباسلمة ليس أبا زبيب

إِذْ حَضْتُ فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي قَالَ أَنْسَلْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي  
فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخِمْلَةِ

الصحابي . قوله ( مضطجعة ) أصله مضطجعة فأبدل التاء طاء وروى مرفوعا ومنصوبا و ( الخيمصة )  
بفتح الخاء المعجمة كساء أسود مربع له علمان ( وحيضتي ) بفتح الحاء للمرة الواحدة وبكسرهما  
الاسم قاله الجوهري وفي بعضها حيضى بدون التاء ولعلها خصصت ببعض ثيابها لزمان الحيض و ( الخيملة )  
بفتح المنقطة وكسر الميم الشيء المجتمع الكيف والمراد منه ههنا ثوب من صوف له علم فعنى الخيمصة  
والخيملة يقرب كل واحد منهما من الآخر . النووى : الخيملة والخيل يحذف الهاء هي القطيفة وهي  
كل ثوب له نخل من أى شيء كان وقيل هي الأسود من الثياب وقال معنى أنسلت ذهبت فى خفية  
ويحتمل ذهابها أنها خافت وصول شيء من الدم إليه صلى الله عليه وسلم أو تقدرت نفسها ولم ترضاها  
لمضاجعته صلى الله عليه وسلم أو خافت أن يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه الحالة التى لا يمكن  
فيها الاستمتاع . قال وحيضتى بكسر الحاء وهي حالة الحيض هذا هو الصحيح المشهور وقيل ويحتمل  
فتح الحاء هنا أيضا فإن الخيمصة بالفتح هي الحيض وفيه جواز النوم مع الحائض والاضطجاع معها  
فى لحاف واحد إذا كان هناك حائل يمنع من ملاقة البشرة فيما بين السرة والركبة أو يمنع الفرج  
وحده عند من لا يهرم إلا الفرج وفيه أن عرفها ظاهر وأما قوله تعالى « فاعزلوا النساء فى الحيض »  
لعنه اعزلوا وطأهن قال ابن بطال كان حق الترجمة أن يقول باب من سمي الحيض نفاسا فلما لم يجد  
البخارى للنبى صلى الله عليه وسلم نصا فى النفاس وحكم دمها فى المدة المختلفة وسمى الحيض نفاسا فى هذا  
الحديث فهم منه أن حكم دم النفاس حكم دم الحيض فى ترك الصلاة لأنه إذا كان الحيض نفاسا وجب  
أن يكون النفاس حيضا لا اشتراكهما فى التسمية من جهة اللغة أن الدم هو النفس ولزم الحكم لما  
لم ينص عليه كما نص وحكم للنفس بترك الصلاة مادام دمها موجودا . الخطابى : ترجم أبو عبد الله  
هذا الباب بقوله من سمي النفاس حيضا والذي ظنه من ذلك وهم وأصل هذه الكلمة مأخوذ من النفس  
وهو الدم إلا أنهم فرقوا فقالوا نفست بفتح النون إذا حاضت وبضم النون إذا ولدت أقول ليس  
الذي ظنه وهما لأنه إذا ثبت هذا الفرق والرواية التى هى بالضم صحيحة صح أن يقال حينئذ سمي النفاس  
حيضا وأيضا يحتمل أن الفرق لم يثبت عنده لغة بل وضعت نفست مفتوح النون ومضمومها عنده للنفاس  
بمعنى الولادة كما قال بعضهم بعدم الفرق أيضا بأن اللفظين للحيض والولادة كليهما قال صاحب



٢٩٧

مباشرة  
الحائض

**بَابُ مَبَاشَرَةِ الْحَائِضِ حَدَّثَنَا قَيْصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ مَنْصُورٍ  
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ كَلَانَا جَنْبًا وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَزَرُّ فَيُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ**

شرح تراجم الأبواب ان قيل الحديث يدل على تسمية الحيض نفاسا لا على العكس وأيضا فأي فائدة  
فقهاء في هذه التسمية فجوابه ان تقديره بقرينة ذكر الحديث بعده من سمي حيضا بالنفاس بتقدير  
معرف الجر وتقدمه أو من سمي حيضا النفاس بتقدير تقدمه فقط وأما الفائدة فالتنبية على أن  
حكم النفاس حكم الحيض في المحرمات لأن النفاس دم حيض مجتمع أقول الحديث لا يدل على أن  
حكم النفاس حكم الحيض بل يدل على أن حكم الحيض حكم النفاس والله أعلم ((باب مباشرة الحائض))  
قوله ((قيصة)) بفتح القاف وكسر الموحدة وبالصاد المهملة أبو عامر الكوفي و((سفيان)) أي الثوري  
تقدما في باب علامات المنافق و((منصور)) أي ابن المعتمر المتعبد في باب من جعل لأهل العلم أياما  
و((إبراهيم)) أي ابن يزيد النخعي فقيه أهل الكوفة صير في الحديث وخاله الأسود بن يزيد من  
الزيادة أيضا كانوا يسمون آل الأسود من أهل الجنة مرفى باب من ترك بعض الاختيار  
كلهم كوفيون. قوله ((والنبي)) بالرفع والنصب و((كلانا جنب)) لم يقل جنبان اختيارا للغة الفصحى  
و((يأمرني)) أي بالأتزار و((فأتزر)) بلفظ متكلم المضارع من باب الافتعال. فان قلت لا يجوز الإدغام  
فيه عند التصريف قلنا صاحب المفصل وقول من قال أتزر خطأ. قلت قول عائشة وهي من فصحاء العرب  
حجة في جوازها فالمنطلي مخطيء أو أنه وقع من الرواة عنها. قوله ((فيباشرنى)) هو بمعنى ملاقة البشارة  
البشرة لا بمعنى الجماع. الذوى : مباشرة الحائض أقسام أحدها أن يباشرها بالجماع وهو حرام بالاجماع  
ولو اعتقد مسلم حله صار كافرا ولو فعله غير معتقد حله فان كان ناسيا أو جاهلا بوجود الحيض أو جاهلا  
بتحريمه أو مكرها فلا إثم عليه ولا كفارة وإن كان عامدا وعالما بالحيض وبالتحريم مختارا فقد  
ارتكب معصية نص الشافعي على أنها كبيرة وتجب عليه التوبة وفي وجوب الكفارة قولان أحدهما  
هو قول الأئمة الثلاثة أنه لا كفارة عليه ثم اختلفوا في الكفارة فقل عتق رقبة وقيل دينار أو نصف  
دينار على اختلاف منهم هل الدينار في أول الدم ونصفه في آخره أو الدينار في زمن الدم ونصفه بعد  
انقطاعه. ثانياً المباشرة فيما فوق السرة وتحت الركبة بالذكر أو باللمس أو بغير ذلك وهو حلال بالاتفاق

٢٩٨ وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَى وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسَلَهُ وَأَنَا حَائِضٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ هُوَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبَاشِرَهَا أَمَرَهَا أَنْ تَتَزَرَّ فِي فَوْرِ حَيْضَتِهَا ثُمَّ يَبَاشِرُهَا قَالَتْ وَأَيُّكُمْ يَمْلِكُ إِرْبَهُ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

وثة المباشرة فيما بين السرة والركبة في غير القبل والدبر فيه ثلاثة أوجه لأصحابنا أصحها أنها حرام وثانيها مكروه كراهة تنزيه ومن رتب حول الحى أو شك أن يقع فيه وهذا الوجه أقوى من حيث الدليل وهو المختار وثالثها إن كان المباشر يضبط نفسه عن الفرج ويثق من نفسه بالاجتناب عنه إما لضعف شهوته أو لشدة ورعه جازوا لا فلا ثم اختلفوا فقال أبو حنيفة رحمه الله إذا انقطع الدم لاكثر الحيض حل وطؤها في الحال وقال الجمهور لا يحل إلا بعد الغسل محتجين بقوله تعالى «ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن» قوله «معتكف» الاعتكاف في اللغة الحبس وفي الشرع حبس مسلم عاقل نفسه في المسجد بالنية وفي الحديث طهارة عرق الحائض وجواز خدمتها وفيه أن الزوجات تخدم الأزواج وأن إخراج الرأس من المسجد لا يبطل الاعتكاف. قوله «إسماعيل ابن خليل» بفتح المنقطة أبو عبد الله الخزاز بالمعجمة وبتشديد الزاي الأولى الكوفي قال البخاري جاءنا نعيه سنة خمس وعشرين ومائتين. قوله «علي بن مسهر» بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء وبالراء أبو الحسن القرشي الكوفي مات سنة تسع وثمانين ومائة و«أبو إسحق» سليمان بن فيروز أبي سليمان من مشاهير التابعين مات سنة إحدى وأربعين ومائة «وهو الشيباني» بفتح المنقطة وسكون التحتانية وبالنون وقال بلفظ هو اشعاراً بأنه ليس من كلام شيخه بل هو تعريف من تلقاء نفسه. قوله «عبد الرحمن بن الأسود» بن يزيد من الزيادة النخعي من خيار التابعين والعلماء العاملين مات سنة تسع وتسعين. قوله «عن أبيه» أي الأسود التابعي المتعبد مراراً «وكانت إحدانا» وقد روي في صحيح مسلم كان إحدانا من غير تاء وحكى سيبويه في كتابه أنه قال بعض العرب قال امرأة. قوله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِرْبَهُ تَابِعَهُ خَالِدٌ وَجَرِيرٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ ٢٩٩

(أن تدر) وفي الصحيح المذكور أن تأتزر بدون الادغام ومعناه أن تشد إزارا يستر سرتها و (الفور) بفتح الفاء وسكون الواو وبالراء ومعناه معظمها وقت كثرتها . الجوهرى : فورة الحرشده وفار القدر فورا إذا جاشت و (حيضتها) بفتح الحاء لا غير وفي سنن أبي داود بدل الفور الفوح بالحاء المهملة ومعناها واحد . قوله (إربه) بكسر الهمزة مع اسكان الراء أى عضوه الذى يستمتع به أى الفرج وروى بفتح الهمزة والراء ومعناه حاجته أى شهوته والمقصود أنه أملككم لنفسه فيا من مع هذه المباشرة الوقوع فى المحرم . قال الخطابى فى أعلام الحديث ليس معنى المباشرة الجماع إنما هى ملاقة البشارة والأرب مفتوح الهمزة ومكسورها الحاجة قال وفى الآية فى قوله تعالى « قل هو أذى » معنى حسن يعي به كثير من الناس ويذهبون عنه إلى شيء لا يتوجه وقد يسأل فيقال ما معنى « قل هو أذى » وهل يخفى على أحد أن دم الحيض أذى وهو أمر معلوم حسا فما الفائدة فى هذا الجواب والمعنى أن الأذى هو المكروه الذى ليس شديدا جدا كقوله تعالى « لن يضروكم إلا أذى » والمراد أنه أذى يعتزل منها موضعه لا غيره ولا يتعمدى ذلك إلى سائر بدنها فلا يخرج من البيوت فعل المجوس واليهود فأعلمهم أن الأذى الذى بهن لا يبلغ الحد الذى يجاوزونه إليه وإنما يحتنب منهم موضع الأذى فإذا تطهرن حل غشيانهن وفى معالم السنن يملك إربه يروى على وجهين . مكسور الألف ومفتوحا ومعناه الحاجة هذا كلامه فى الكتابين لكن قال النووى اختار الخطابى رواية الفتح وأنكر الأولى وعابها على المحدثين . قال ابن بطال : فى الحديث بيان قوله تعالى « فاعتزلوا النساء » أن المراد به الجماع لا المؤاكلة والاضطجاع فى ثوب واحد وقال الطحاوى لما كان الجماع فى الفرج يوجب الحد والمهر والغسل وفى غيره لا يوجبها دل أن الجماع فيما دون الفرج تحت الإزار أشبه بالجماع فوق الإزار منه بالجماع فى الفرج ثبت أن . أدون الفرج مباح . أقول ظاهر الحديث يدل على خلافه لأنه لو كان الممنوع منها الفرج فقط لم يقل لها شدى إزارك ولم يأمرها بالاعتزال لأنه لا يخاف التعرض للفرج الممنوع للملكة لإربه ولكنه ليمنع مما قاربه والله أعلم . قوله (بخالد) أى ابن عبد الله الواسطى أبو الهيثم الطحان اشترى نفسه من الله تعالى ثلاث مرات بمعنى تصدق بزنة نفسه فضة ثلاثا مات بواسطة سنة اثنتين وثمانين ومائة وهذا تعليق لأنه لم يدرك عصره . قوله (جرير) بفتح الجيم وكسر الراء الأولى ابن عبد الحميد الكوفى ثم الرازى مات عام سبع وثمانين ومائة (والشيباني) هو أبو اسحق المذكور آنفا والمراد عن الشيباني عن عبد الرحمن

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ قَالَ  
 سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ كَانَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُبَاشِرَ امْرَأَةً مِنْ  
 نِسَائِهِ أَمْرَهَا فَاتَزَرَّتْ وَهِيَ حَائِضٌ وَرَوَاهُ سُفْيَانُ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ

**بَابُ تَرْكِ الْحَائِضِ الصَّوْمَ** حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا

٣٥٥  
 ترك الحيض  
 الصوم

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ هُوَ ابْنُ أَسْلَمَ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ

أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرِ

إِلَى آخِرِهِ (أَبُو النُّعْمَانِ) بَضْمُ الدُّوْنِ الْمَعْرُوفِ بِعَارِمٍ مَرَّ فِي بَابِ الدِّينِ النَّصِيحَةِ (وَعَبْدُ الْوَاحِدِ) بِالْحَاءِ  
 الْمَهْمَلَةِ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» (وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ) بَفَتْحِ الْمَنْقَطَةِ وَشَدَّةِ  
 الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ الْأُولَى (ابْنُ الْهَادِ) اللَّيْثِيُّ وَاسْمُ الْهَادِ أَسَامَةُ سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ كَانَ يُوقِدُ النَّارَ لِلْأَضْيَافِ وَلَمْ يَسْلُكِ  
 الطَّرِيقَ فَقَدِيلَةً دَجِيلَ مَصْغَرٍ دَجَلَةٌ بِالْجِيمِ فِي قِتَالِ الْحِجَابِ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَمَانِينَ وَالْأَصْلُ فِيهِ الْهَادِي لَكِنْ  
 الْمُحَدَّثُونَ يَقُولُونَ بِمَحْذُوفِ الْيَاءِ تَخْفِيفًا . قَوْلُهُ (أَمْرَهَا) أَيْ بِالِاتِّزَارِ وَهِيَ حَائِضٌ الظَّاهِرُ أَنَّهُ حَالُ  
 مَنْ مَفْعُولٌ يَبَاشِرُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْهَا وَمَنْ مَفْعُولٌ أَمْرَهَا وَمَنْ فَاعِلٌ أَتَزَرَّتْ جَمِيعًا . قَوْلُهُ  
 (وَسُفْيَانُ) سِوَاهُ كَانَ هُوَ الثَّوْرِيُّ أَوْ ابْنُ عَيْنَةَ فَهُوَ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ فَلَا بُدَّ فِي إِبْهَامِهِ . فَإِنْ قُلْتَ لَمْ  
 قَالَ رَوَاهُ وَلَمْ يَقُلْ تَابِعَهُ . قُلْتَ الرَّوَاةُ أَعَمُّ مِنْهَا فَلَعَلَّهُ لَمْ يَرَوْهَا مُتَابِعَةً (بَابُ تَرْكِ الْحَائِضِ الصَّوْمِ)  
 قَوْلُهُ (سَعِيدُ) أَيْ ابْنُ الْحَكَمِ بِالْمَهْمَلَةِ وَالْكَافِ الْمُفْتَوِّحَتَيْنِ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ الْمَصْرِيُّ مَرَّ فِي بَابِ  
 مِنْ سَمِعَ شَيْئًا فِي كِتَابِ الْعِلْمِ (وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ) ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ بَفَتْحِ الْكَافِ وَبِالْمَثَلَةِ الْإِنْصَارِي (وَزَيْدُ  
 ابْنِ أَسْلَمَ) بِلَفْظِ الْمَاضِي أَبُو أَسَامَةَ الْمَدَنِيُّ مَرَّ فِي بَابِ كَفْرَانَ الْعَشِيرِ . قَوْلُهُ (عِيَّاضُ) بِكَسْرِ الْمَهْمَلَةِ  
 وَخَفَةِ التَّحْتَانِيَةِ وَبِالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ بَفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ  
 وَبِالْمَهْمَلَةِ الطَّامِرِ مَا تَبِمَكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ) بَضْمُ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ الْمَنْقَطَةُ وَسُكُونُ  
 الْمَهْمَلَةِ تَقْدِمُ فِي بَابِ مِنَ الدِّينِ الْفِرَارُ مِنَ الْفِتَنِ . قَوْلُهُ (أَضْحَى) الْجَوْهَرِيُّ : الْأَضْحَى شَاةٌ تَذْبَحُ يَوْمَ

عِيَّاضُ بْنُ  
 عَبْدِ اللَّهِ

إِلَى الْمُصَلِّي فَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ  
 أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ وَبِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ  
 مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ  
 قُلْنَ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ

الأنثى وفيها أربع لغات أضحية بضم الهمزة وكسرها وضحية واضحية والجمع أضحي وبها يسمى  
 يوم الأضحي والأضحي يذكر ويؤث ويؤث قيل سميت بذلك لأنها تفعل في الضحى وهو ارتفاع النهار  
 فإث قلت أهو منصرف أم لا. قلت منصرف أى خرج في عيد القربان أو في عيد رمضان  
 والشك عن أبي سعيد (والمصلى) اسم مكان الصلاة وبحسب العرف اختص بمكان صلاة العيد  
 (وأريتكن) بضم الهمزة وهو بمعنى أخبرت وهو متعد إلى ثلاثة مفاعيل (وبيم) أى بما لحذف  
 الألف تخفيفاً (ويكفرن) من الكفر وهو ستر الشيء وكفر النعمة وكفرانها سترها بترك أداء  
 شكرها أى يتحدثون نعمة الزوج عليكن وتستقلن ما كان منه (والعشير) المخالط وحمله  
 الأكثر هنا على الزوج والخطاب عام غلبت فيه الحاضرات على الغيب (واللعن) اتفق العلماء  
 على تحريمه فإن معناه الإبعاد من رحمة الله تعالى والدعاء عليه بذلك ولا يجوز أن يبعد من رحمة  
 الله من لا يعرف خاتمة أمره معرفة قطعية مسلماً كان أو كافراً إلا من علمنا بنص شرعى أنه مات  
 على الكفر أو يموت عليه كأبى جهل وإبليس وأما اللعن بالوصف فليس بمحرام كلعن الظالمين  
 والفاسقين والكافرين مما جاءت به النصوص الشرعية باطلاً على الأوصاف لا على الأعيان.  
 قوله (من ناقصات) صفة موصوف محذوف أى ما رأيت أحداً من ناقصات (والعقل) هو عند أبي  
 الحسن الأشعرى العلم ببعض الضروريات الذى هو مناط التكليف وقد يطاق على معان متعددة قيل  
 هو العلم بوجوب الواجبات ومجارى العادات وقيل ما يعرف به قبح القبيح وحسن الحسن وقيل هو  
 غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات وليس هنا موضع تحقيقه. قوله (أذهب)  
 مشتق من الأذهاب على مذهب سيويه حيث جوز بناء أفعل التفضيل من الثلاثى المزيّد فيه (واللب)  
 بضم اللام العقل الخالص من الشوائب وسمى به لكونه خالص ما فى الإنسان من قواء وكل لب عقل

شهادة الرجل قلن بلى قال فذلك من نقصان عقلها اليس إذا حاضت لم تصل  
ولم تصم قلن بلى قال فذلك من نقصان دينها

**باب** تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت وقال إبراهيم

شأن الحائض  
المناسك

بدون العكس (والحزم) بالحاء المهملة وبالزاي ضبط الرجل أمره . قوله (ديننا وعقلنا) في بعضها  
دينها وعقلها والكاف في (فذلك) للخطاب العام وإلا لقال فذلك لأن الخطاب مع النساء . النووي :  
فيه جمل من العلوم منها الحث على الصدقة وأفعال المبرات وأن الحسنات يذهبن السيئات وأن كفران  
العشير من الكبائر فإن التوعد بالنار من علامات كون المعصية كبيرة وكذا كثار اللعن وجواز  
إطلاق الكفر على غير الكفر بالله تعالى وفيه مراجعة المتعلم العالم والتابع المتبوع فيما قاله إذا لم يظهر  
له معناه وفيه تنبيه على أن شهادة امرأتين تعدل شهادة رجل وفيه استحباب تذكيرهن الآخرة  
وحضورهن مجامع الرجال لكن بمعزل عنهم خوفا من الفتنة وفيه استحباب خروج الامام لصلاة  
العيد الى المصلى قال ونقص الدين قد يكون على وجه يأتهم به كمن ترك الصلاة بلا عذر وقد يكون على وجه  
لا إثم فيه كمن ترك الجمعة لعذر وقد يكون على وجه هو مكلف به كترك الحائض الصلاة أو للصوم . فإن  
قل فاذا كانت معذورة فهل تثاب على الصلاة في زمن الحيض وان كانت لا تقضيها كما تثاب المريض  
ويكتب له في مرضه مثل نوافل الصلاة التي كان يفعلها في صحته . فالجواب أن ظاهر الحديث أنها  
لا تثاب والفرق أن المريض كان يفعلها بنية الدوام عليها مع أهليته لها والحائض ليست كذلك  
بل نيتها ترك الصلاة في زمن الحيض وكيف لا وهو حرام عليها . الخطابي : في الحديث دليل على أن  
النقص من الطاعات نقص من الدين وفيه دلالة على أن ملاك الشهادة العقل قال ابن بطال فيه نص  
أن الحائض يسقط عنها فرض الصلاة والصوم وفيه الشفاعة للسالكين وغيرهم أن يسأل لهم وفيه  
حجة على من كره السؤال لغيره وفيه أن على الخطيب في العيدين أن يفرد النساء باللقاءهن والموعظة  
وفيه دليل على أن الصدقة تكفر الذنوب التي بين المخلوقين وفيه جواز الوعظ بكلام فيه بعض الشدة  
لكن لا يعامل واحدا بعينه بالشدة بل يلين له ويرفق به والمصيبة إذا عمت طابت وفيه ترك العيب  
للرجل أن يغلب محبة أهله عليه . الطيبي : الجواب من الأسلوب الحكيم لأن ما رأيت الى آخره زيادة  
وان قوله تكثرن اللعن وتكفرن العشير جواب تام فكأنه من باب الاستتباع إذ الذم بالنقصان

لَا بَأْسَ أَنْ تَقْرَأَ الْآيَةَ وَلَمْ يَرِ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْقِرَاءَةِ لِلْجَنْبِ بَأْسًا وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ وَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ كُنَّا نُؤْمَرُ أَنْ يُخْرِجَ الْحَيْضُ فَيُكَبِّرْنَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ أَنَّ هِرْقَلَ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ) الْآيَةَ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ حَاضَتْ عَائِشَةُ فَتَسَكَّتِ الْمَنَاسِكَ غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ وَلَا تُصَلِّيَ وَقَالَ الْحَكَمُ إِنِّي

استتبع الذم بأمر آخر غريب وهو كون الرجل الكامل الحازم منقادا للناقصات ديناً وعقلاً والله أعلم (باب تقضى الحائض المناسك) القضاء هنا معناه الفعل والأداء واستعماله على هذه الوجه كثير قوله (ابراهيم) أى النخعي (لابأس) أى لا حرج (أن تقرأ الحائض الآية من القرآن) لا الآيات (وبالقراءة) أى قراءة القرآن آية أو أكثر وكان ابن عباس يقرأ ورده وهو جنب فقبل له في ذلك فقال ما في جوفى أكثر منه . فان قلت عقد الباب لحكم الحائض لا للجنب . قلت حكمهما واحد لا اشتراكهما في غلط الحدث وإيجاب الغسل والحيض أولى بجواز القراءة فيه لطول أمره المستلزم لنسيان القرآن ولذلك أباح بعضهم للحائض وكرهها للجنب . قوله (أحيانه) يعنى في جميع أزمانه من غير الفرق بين حين الجنابة وغيره و(أم عطية) بفتح المهملة وكسر الطاء المهملة وشدة التختانية تقدمت في باب التيمن في الوضوء . قوله (كنّا نؤمر) أى في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرج النساء الحائضات إلى مصلى العيد و(فيكبرن) عطف على كنّا ويدعون بصيغة الجمع المؤنث الغائب من معروف المضارع والمقصود منه جواز التكبير والدعاء للحائض . قوله (أبوسفيان) بالحركات الثلاث في سببه هو صخر بن حرب الأموي و(هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف وحكى أيضاً سكون الراء وكسر القاف عظيم الروم تقدما في أول الكتاب والغرض منه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث القرآن إلى الكفار مع أنهم غير



٢٠١ لَاذْبِجْ وَأَنَا جُنُبٌ وَقَالَ اللَّهُ (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَذْكُرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) حَدَّثَنَا  
 أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ  
 الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ  
 إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا جِئْنَا سَرَفَ طَمِثْتُ فدخل على النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا  
 أَبْكِي فَقَالَ مَا يُبْكِيكِ قُلْتُ لَوَدِدْتُ وَاللَّهِ أَنِّي لَمْ أَحِجَّ الْعَامَ قَالَ لَعَلَّكَ نَفِسْتَ

طاهرين فجوز مسهم وقرأتهم له . قوله (عطاء) أي ابن أبي رباح بفتح الراء وخفة الموحدة وبالمهملة  
 و(جابر) أي ابن عبد الله الصحابي المشهور تقدم ذكرهما . قوله (فنسكت المناسك) نسك بفتح السين  
 تعبد والمناسك جمع المنسك بالفتح مصدر يعني النسك أي تعبدت العبادات التي تتعلق بالحج غير الطواف  
 وخصص العرف المناسك بأمور الحج ولعل فائدة ذكر (ولا تصلي) بيان أني عرفت حیضها بتركها  
 الصلاة . قوله (الحكم) بالمهملة والكاف المفتوحين ابن عثية بضم المهملة وفتح المثناة الفوقانية  
 ثم مكنون التحتانية ثم الموحدة الكوفي مر في باب السمر في العلم . قوله (لاذبح) أي لاذكر الله  
 إلا الذبح مستأنز لذكر الله تعالى بحكم الآية المذكورة وهي «ولأننا كلوا» المراد لا تذبحوا باتفاق المفسرين  
 واعلم أن البخاري ذكر هذه الأمور السبعة على سبيل التعليق أما من النبي صلى الله عليه وسلم وأما من  
 الصحابي وأما من غيره . قوله (عبد العزيز بن سلمة) بفتح اللام الماشحون مر في باب السؤال  
 والفتيا في كتاب العلم . قوله (لا نذكر إلا الحج) وذلك لأنهم كانوا يظنون امتناع العمرة في أشهر  
 الحج أو أطاق الحج وأراد الحج والعمرة إذ العرف جار على إطلاقا وأرادتهما . قوله (بسرف) بفتح  
 المهملة وكسر الراء موضع بين مكة والمدينة بقرب مكة و(طمثت) بفتح الميم أي حاضت وبكسرهما أيضا  
 لغة . قوله (لوددت) بكسر الدال واللام جواب قسم محذوف والقسم المذكور بعده تأكيد  
 للمحذوف و(أن) بفتح الهمزة (ولم أحج) أي لم أقصد الحج لأن الحج ما وقع عند تكامها به ومعناه ليتنى  
 ما قصدت الحج في هذه السنة لأن وقت الحيض وافق وقت أداء أركانه فيها . قوله (لعلك) الجوهري  
 معنى لعل التوقع لمرجو أو مخوف وفيه طمع واشفاق وقال في موضع آخر إنه كلمة شك (ونفست)

قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ

أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي

بَابُ الاسْتِحَاضَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ <sup>٣٠٣</sup> <sub>الاستحاضة</sub>

أَي حَضَتْ وَهُوَ بَفَتْحِ الزَّوْنِ وَضَمِّهَا لَفْتَانِ وَالْفَتْحُ أَنْصَحُ . قَوْلُهُ (عَلَى بَنَاتِ آدَمَ) أَيِ أَنْتَ لَسْتَ مَخْتَصَةٌ بِهِ كُلِّ بَنَاتِهِ يَكُونُ مِنْهُنَّ هَذَا كَمَا يَكُونُ مِنَ الرِّجَالِ الْبَوْلُ وَالْعَائِظُ وَغَيْرُهُمَا وَهُوَ تَسْلِيَةٌ لَهَا وَتَخْفِيفٌ لَهَا . قَوْلُهُ (تَطْهُرِي) مِنَ الطَّهَارَةِ فَإِنَّ قُلْتَ الْمَقْهُومُ مِنْهُ أَنْ مَجْرَدَ الطَّهَارَةِ عَنِ الدَّمِ وَانْقِطَاعِهِ كَافٍ فِي صِحَّةِ الطَّوَافِ بِدُونِ الْغَسْلِ إِذْ حُكِمَ مَا بَعْدَ الْغَايَةِ خِلَافَ مَا قَبْلُهَا فَيَكُونُ حُكْمُ حَكْمِ الصَّوْمِ . قُلْتَ ذَلِكَ مَذْهَبُ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ . وَأَمَّا عِنْدَنَا فَالْجَوَابُ أَنَّهُ لَا يَجِبُ مِنْ ذِكْرِ الْغَايَةِ أَنْ لَا يَكُونَ مَوْقُوفًا عَلَى أَمْرٍ آخَرَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى « حَتَّى تَتَكَبَّحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » فَإِنْ مَجْرَدُ النِّكَاحِ لَيْسَ مَحْلًا لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ بَلْ لَا بَدَّ مِنْ طَلَاقِ الثَّانِي وَلَنْ سَلِمْنَا لَكِنْ مَعْنَاهُ تَطْهَرِي طَهَارَةً كَامِلَةً إِذِ الْمَطْلُوقُ مَحْمُولٌ مَصْرُوفٌ إِلَى الْكَمَالِ إِذْ وَجُوبُ الْغَسْلِ مُسْتَفَادٌ مِنْ حَدِيثِ الطَّوَافِ صَلَاةً وَلَوْ صَحَّ الرَّوَابِيُّ بِلَفْظِ الْمَضَارِعِ مِنْ بَابِ التَّفَعُّلِ فَلَا أَمْرَ أَظْهَرَ إِذْ التَّطَهُّرُ مُبَالِغَةٌ فِي الطَّهَارَةِ وَذَلِكَ بِالْغَسْلِ . الْخَطَابِيُّ : كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ أَيِ امْتَحَنَ اللَّهُ بِهِ بَنَاتِ آدَمَ وَقَضَى بِذَلِكَ عَلَيْهِنَ فَمِنْ مُتَعَبَّدَاتٍ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لَهَا دُخُولُ الْمَسَاجِدِ وَعَلَى أَنَّ الطَّوَافَ لَا يَجْزِي مَعَ الْحَدَثِ وَأَقُولُ لِأَدْلِيلٍ عَلَيْهِ فِيهَا إِذْ لَا يُلْزَمُ مِنْ امْتِنَاعِ الطَّوَافِ امْتِنَاعُ دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَلَا كَوْنُهُ لِأَجْلِ الْحَدَثِ لِمَا جَوَّازُ أَنْ يَكُونَ اللَّبْسُ فِي الْمَسْجِدِ . النَّوَوِيُّ : فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحَائِضَ وَالنَّفْسَاءَ وَالْجَنْبَ يَصَحُّ مِنْهُمُ جَمِيعُ أَعْمَالِ الْحَجِّ وَأَقْوَالِهِ وَأَحْوَالِهِ إِلَّا الطَّوَافَ وَاخْتَلَفُوا فِي عِلَّتِهِ فَمِنْ شَرَطِ الطَّهَارَةِ قَالَ الْعَلَّةُ فِي بَطْلَانِ طَوَافِهَا عَدَمُ الطَّهَارَةِ وَمَنْ لَمْ يَشْتَرِطْهَا قَالَ الْعَلَّةُ فِيهِ كَوْنُهَا مَمْنُوعَةً مِنَ اللَّبْسِ فِي الْمَسْجِدِ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ حُجِّ الرَّجُلِ بِزَوْجَتِهِ وَسَائِرُ مَبَاحِثِهِ تَقْدِمُ فِي أَوَّلِ بَابِ الْحَيْضِ . قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ هَذَا الْبَابُ كُلُّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى مَذْهَبٍ مِنْ أَجَازِ لِلْحَائِضِ وَالْجَنْبِ تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ أَيْ سِوَاهُ كَانَ الْبُخَارِيُّ مَتَمِّدًا بِهِ أَوْ حَاسِبًا عَنْ غَيْرِهِ قَالَ وَاخْتَلَفَ قَوْلُ مَالِكٍ فِي الْحَائِضِ وَمَنْعُهَا الْأَتَمَّةَ الثَّلَاثَةَ وَكَذَا اخْتَلَفَ قَوْلُ مَالِكٍ فِي الْجَنْبِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَقْرَأُ الْجَنْبُ إِلَّا بَعْضَ آيَةٍ وَمِنْهَا الشَّافِعِيُّ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ وَقَالَ الْمُهَلَّبُ الْوَاجِبُ تَنْزِيهِهِ وَتَرْفَعُهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ عَلَى أَكْلِ أَحْوَالِ الطَّهَارَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى « فِي صَحْفٍ مَكْرَمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مَطْهُرَةٍ » (بَابُ

هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت قالت فاطمة بنت أبي حبيش  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله إني لا أطهر فأدع الصلاة فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ذلك عرق وليس بالحيضة فإذا أقبلت  
الحيضة فأتري الصلاة فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلي

٣٠٣

غسل  
دم الحيض

**باب غسل دم الحيض** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك  
عن هشام عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر أنها قالت سألت  
امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أرايت إحدانا إذا  
أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول الله صلى الله عليه

الاستحاضة ) وهي جريان الدم من فرج المرأة في غير أوانه ويقال من عرق يقال له العاذل بالمهمل  
والذال المعجمة . قوله ( أبيه ) أي عروة ابن الزبير و ( حبيش ) بضم المهمل وفتح الموحدة وسكون  
التحتانية والشين المعجمة تقدمت ( وعرق ) بكسر العين وهو إشارة إلى العرق المسمى بالعاذل . قوله ( ليس  
بالحيضة ) بفتح الحاء إذ المراد نفي الحيض مطلقا لأنني نوع منه ويعلم منه أن المستحاضة حكمها حكم  
الطاهرات في جميع الأحكام إلا فيما دل دليل على خلافه وأما تفاصيلها فمبسوطة في كتب الفقه . قوله  
( قدرها ) أي قدر الحيضة وذلك يختلف بالنسبة إلى المبتدأة والمعتادة والمميزه وهو مبين في موضعه وظاهر  
الحديث يشعر بأن السائلة مميزة وباقي مباحث الحديث تقدم في باب غسل الدم . النورى : فيه أن المستحاضة  
تصلي أبدا إلا في الزمن المحكوم أنه حيض وفيه استفتاء من وقعت له مستنة وجواز استفتاء المرأة بنفسها  
ومشافتها الرجال فيما يتعلق بأحداث النساء وجواز استماع صوتها عند الحاجة ( باب غسل دم الحيض )  
وفي بعضها الحيض وفي بعضها الحائض . قوله ( هشام ) أي ابن عروة بن الزبير بن العوام زوج فاطمة  
بنت المنذر بكسر الذال ابن الزبير الرواية عن جدتها أسماء بوزن حمراء المسماة بذات النطاقين بنت أبي

وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبَ إِحْدَاكُنَّ الدَّمَ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرُصْهُ ثُمَّ لَتَنْضَحْهُ بِمَاءٍ  
ثُمَّ لَتُصَلِّي فِيهِ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ  
الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ  
إِحْدَانَا تَحِيضُ ثُمَّ تَقْرُصُ الدَّمَ مِنْ ثَوْبِهَا عِنْدَ طَهْرِهَا فَتَغْسِلُهُ وَتَنْضَحُ عَلَى  
سَائِرِهِ ثُمَّ تَصَلِّي فِيهِ

بَابُ الْإِعْتِكَافِ لِلْمُسْتَحَاضَةِ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ

بكر الصديق رضي الله عنهما . قوله (أرأيت) أي أخبرني وفيه مجازان و(فلتقرصه) بالقاف وبضم  
الراء وبالعصاد المهملة معناه فلتقطعه و(لتنضحه) بكسر الصاد وفي بعضها بفتحها أي لترشه وهر  
تحقيق هذه المعاني مع تمام مباحث الحديث في باب غسل الدم . قوله (أصبغ) بفتح الهمزة والموحدة  
وسكون المهملة بينهما وبالفين المعجمة و(ابن وهب) عبدالله و(عمرو بن الحارث) بلفظ الفاعل من  
الحرث بالمشكدة والثلاث مصريون فضلاء علماء تقدموا في باب المسح على الخفين . قوله (تقرص)  
وفي بعضها تقرص ولفظ (فتغسله) يدل على أنه لا بد في إزالة النجاسة من استعمال الماء . قال ابن بطال  
حديث عائشة يفسر حديث أسماء وإن ماروته من نضح الدم فعناه الغسل وأما نضحها على سائرته فهو  
وش لا غسل وإنما فعلت ذلك لتطيب نفسها لأنها لم تنضح على مكان فيه دم لأنه قد بان في هذه الرواية  
أنها كانت تغسل الدم فلا يجوز أن تغسل بعضه وتنضح بعضه وإنما نضحت الذي لادم فيه دفعا للوسوسة  
وإنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقرص لأن الدم وغيره مما يصيب الثوب إذا قرص كان أجرى  
بأن ينهب أثره وينقى الثوب منه (باب اعتكاف المستحاضة) قوله (إسحق) أي ابن شاهين  
يكسر الهاء أبو بشر بكسر الموحدة وبالمعجمة الواسطي جاوز المائة و(خالد بن عبدالله) هو أبو الهيثم

مَعَهُ بَعْضُ نِسَائِهِ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَرَى الدَّمَ فَرُبَّمَا وَضَعَتِ الطَّسْتَ تَحْتَهَا  
 مِنَ الدَّمِ وَزَعَمَ أَنَّ عَائِشَةَ رَأَتْ مَاءَ الْعُصْفُرِ فَقَالَتْ كَانَ هَذَا شَيْءًا كَانَتْ فُلَانَةٌ  
 تَجِدُهُ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ ٣٠٦

الطحان المصدق بزنة نفسه من الفضة ثلاث مرات و(خالد) الثاني هو الحذاء و(عكرمة) بكسر  
 المهملة وبالراء مولى ابن عباس أبو عبد الله المفسر البربري تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 اللهم علني الكتاب . قوله (وهي مستحاضة) فان قلت هي راجعة الى البعض فلم أنت . قلت المضاف  
 اكتسب التأنيث من المضاف اليه أو أنت باعتبار ما صدق عليه لفظ البعض وهو المرأة . فان قلت  
 الاستحاضة من خصائص النساء فلم لحقه تاء التأنيث . قلت للاشعار بأن الاستحاضة حاصلة لها  
 بالفعل ولفظ ترى الدم صفة لازمة للمستحاضة وهو دليل على أن المراد أنها كانت في حال الاستحاضة  
 لا أن من شأنها الاستحاضة أو أن التاء لنقل اللفظ من الوصفية إلى الاسمية . فان قلت هل يجوز استعمالها  
 بلفظ المستحيضة . قلت لا إذ المنع هو الاستعمال وبعض الأفعال ما استعمل إلا بجهول نحو جن من  
 الجنون . الجوهرى : استحيضت المرأة أى استمر بها الدم بعد أيامها فهي مستحاضة . قوله (الطست)  
 أصله الطس فأبدل إحدى السينين تاء للاستثقال فاذا جمعت أو صغرت ردت الى أصلها فقلت طساس  
 وطسيس . قوله (من الدم) من ابتدائية أى لأجل الدم ومن جهته وبسببه . قوله (زعم) فان قلت فلم  
 قال بلفظ زعم . قلت جاء زعم بمعنى قال أو لعله ما ثبت صريح القول من عكرمة بذلك بل علم من قرائن  
 الأحوال منه فلماذا لم يسند القول اليه صريحا وهذا إما تعليق من البخارى وأما من تنمة قول خالد  
 الحذاء فيكون مسندا إذ هو عطف من جهة المعنى على عن عكرمة أى قال خالد قال عكرمة وزعم عكرمة  
 قوله (العصفر) بضم المهملة والفاء وسكون المهملة بينهما (وكأن) بتشديد النون و(فلانة) قيل هي  
 زينب بنت جحش الأسدية أول من مات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعده . قال ابن عبد البر :  
 بنات جحش : قيل ان بنات جحش ثلاث وهي زينب وأم حبيبة وحمنة وكن يستخضن كلهن ولفظ فلانة غير  
 منصرف وهو كناية عن اسمها قال في المفصل وفلان وفلانة كناية عن أسماء الناس وإذا كنوا عن أعلام  
 البهائم أدخلوا اللام فقالوا الفلان والفلانة و(تجده) أى في زمان استحاضتها . قوله (قتيبة) بضم  
 القاف البغلاني مر في باب السلام من الاسلام و(يزيد) من الزيادة بن زريع فضعف الزرع في باب

قَالَتْ اَعْتَكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنْ أَزْوَاجِهِ فَكَانَتْ تَرَى الدَّمَ وَالْصُّفْرَةَ وَالطَّلْسُ تَحْتَهَا وَهِيَ تُصَلِّي حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا ٣٠٧ مُعْتَمِرٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ اَعْتَكَفَتْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ

٣٠٨  
صلاة المرأة  
في نياح  
المبيض

**بَابُ** هَلْ تُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي ثَوْبٍ حَاضَتْ فِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا كَانَ لِإِحْدَانَا إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ تَحِيضُ فِيهِ فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ بَرِيقَهَا فَمَصَعَتْهُ بِظَفَرِهَا

الجنب يخرج ويمشي و(خالد) أي الحذاء . قوله ( ترى الدم والصفرة ) كناية عن الاستحاضة ( والطلست تحتها ) جملة حالية بدون الواو وفي بعضها بالواو وفي الحديث جواز مكث المستحاضة في المسجد وصحة الاعتكاف والصلاة منها وجواز الحدث فيه بشرط عدم التلوث . قوله ( معتمر ) بضم الميم الأولى وكسر الثانية ابن سليمان بن طرخان البصري تقدم في باب من خص بالعلم قوما قال ابن بطال فيه دليل على إباحة الاعتكاف لمن به سلس البول أو المذى أو به جرح يسيل قياسا على المستحاضة ( باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت فيه ) قوله ( إبراهيم بن نافع ) بالنون والفاء المخزومي أو ثق شيوخ بمكة في زمانه ( وابن أبي نجيح ) بفتح النون وكسر الجيم وسكون التحتانية وبالمهملة عبيد الله تقدم في باب الفهم في العلم ( ومجاهد ) بضم الميم وكسر الهاء المكي المفسر في أول كتاب الإيمان قوله ( لاحدانا ) فإن قلت هذا النفي لا يلزم أن يكون عاما لكلهن لصدقه باتفاء الثوب الواحد منهن . قلت هو عام إذ صدقه باتفاء الثوب لكلهن وإلا لكان لاحداهن الثوب فيلزم الخلف ثم لفظ المفرد المضاف من صيغ العموم على الأصح . قوله ( قالت بريقها ) أي صبت الزيق عليه

**بَابُ الطَّيِّبِ لِلرَّأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَوْ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا نُنْهَى أَنْ نُحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعِشْرًا**

﴿مصعته﴾ بالصاد والعين المهملتين أى حكته ﴿بظفرها﴾ بسكون الفاء وبضمها . فان قلت تقدم في باب من سمي النفاس حيضا أن أم سلمة قالت فأخذت ثياب حيضتى وسيجىء أيضا في باب من اتخذ ثياب الحيض سوى ثياب الطهر وهو يدل على تعدد الثوب . قلت قال ابن بطال لا تعارض بينهما لا مكان أن يكون هذا في بدء الاسلام فانهم كانوا حينئذ في شدة وقلة فلما فتح الله الفتوح واتسعت أحوالهم اتخذ النساء ثيابا للحيض سوى ثياب لباسهن فأخبرت أم سلمة عنه وقال في بيان مناسبة الحديث للترجمة من لم يكن لها الا ثوب واحد تحيض فيه معلوم أنها فيه تصلى عند انقطاع حيضها وتطهرها لآثر الدم منه وليس هذا الحديث مخالفا لما تقدم أى حملا للمطلق على المقيد أو لأن هذا الدم الذى مصعته كان قليلا معفوا عنه لا يجب عليها غسله فلذلك لم يذكر أنها غسلته بالماء وقال المصع التحريك . الخطابي : المصع أصله في الضرب وهو الشديد منه فيكون على هذا معناه المبالغة في الحكمة وفى بعض الروايات فقصعته والقصع هو الدلك بالظفر ومعالجته به ومنه قصع القملة ﴿باب الطيب للرأة عند غسلها من الحيض﴾ قوله ﴿عبد الله بن عبد الوهاب﴾ أى الحجةي ﴿وحامد﴾ بتشديد الميم ﴿وأيوب﴾ أى السخيتاني تقدموا في باب ليبلغ الشاهد ﴿وحفصة﴾ أى بنت سيرين الأنصارية أم الهذيل والأربعة بصريون ﴿وأم عطية﴾ بفتح المهملة من فاضلات الصحابة كانت تمرض المرضى وتداوى الجرحى وتغسل الموتى تقدمت . قوله ﴿تحد﴾ أى المرأة وفى بعضها تحدد بالنون أى نحن وكذا ﴿لا تكتحل﴾ وأخواته . الجوهري : أحدث المرأة أى امتنعت من الزينة والخضاب بعد وفاة زوجها وكذا حدث تحد بالضم وتحد بالكسر حدادا وهى حاد ولم يعرف الأصمعى إلا أحدث فهى محد قوله ﴿زوجها﴾ وفى بعضها زوج والأول موافق للفظ تحد غائبة والثانى بصيغة المتكلم . قوله ﴿مرا﴾ أى عشر ليال إذ لو أريد به الأيام لقبل عشرة بالهاء قال الزمخشري فى قوله تعالى وأربعة



وَلَا نَكْتَحِلْ وَلَا نَتَطَيَّبُ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَقَدْ  
رُخِّصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا اغْتَسَلْتَ إِحْدَانًا مِنْ حَيْضِهَا فِي نُبْذَةٍ مِنْ كُسْتٍ  
أَظْفَارٍ وَكُنَّا نُنْهَى عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ قَالَ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ حَفْصَةَ  
عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أشهر وعشراً» لو قلت في مثله عشرة لخرجت من كلام العرب لأتراهم قط يستعملون التذكير فيه  
وقال بعضهم الفرق بين المذكر والمؤنث في الأعداد إنما هو عند ذكر المميز أما لو لم يذكر مجاز  
فيه التاء وعدمه مطلقاً . قوله ﴿ولا نكتحل﴾ بالرفع وفي بعضها بالنصب فتوجيهه أن تكون لازادة  
وتأكيذا . فان قلت لا لا تؤكد إلا إذا تقدم النفي عليه . قلت تقدم معنى النفي وهو النهي . قوله  
﴿عصب﴾ بفتح المهملة وسكون المهملة وبالوحدة هو برود العين يصبغ غزلها ثم ينسج ﴿وقدر خص﴾  
أي التطيب ﴿في نبذة﴾ بضم النون وفتحها وسكون الموحد وبالمعجمة وهي الشئ اليسير ﴿والكست﴾ بضم  
الكاف وسكون الميملة وبالمثناة هو القسط بضم القاف ﴿وظفار﴾ بفتح المعجمة حكمه حكم حضار فإنه  
مبنى باتفاق الحجازيين والتميميين موضع بقرب ساحل عدن . الجوهري : القسط بالضم من عقاير البحر  
وظفار مثل قطام مدينة باليمن وعود ظفاري هو العود الذي يتبخر به وفي بعضها أظفار بفتح الهمزة  
وسكون الظاء قيل هو شئ من الطيب أسود يجعل في الدخنة لا واحد له وفي بعضها وإذا اغتسلت بالواو  
فهو من باب أعجبنى زيد وكرمه . قوله ﴿هشام﴾ نخفة الشين ابن حسان منصرفاً وغير منصرف من الحس  
أو من الحسن أبو عبد الله البصري القرطوسي بضم القاف وسكون الراء وبضم المهملة وبالسین الغير المعجمة  
مات سنة سبع وأربعين ومائة وهو إما تعليق من البخاري وإما مقول حماد فيكون مسنداً . فان قلت  
لم يقل أم عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية أيوب وقال في هذه الرواية عن النبي صلى الله  
عليه وسلم فهل هو موقوف في الطريق الأول عليها أم لا . قلت ليس موقوفاً إذ معنى كنا وكانوا ونحو  
ذلك أنه وقع في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرره عليه فهو مرفوع معنى . الخطابى : الكست  
هو القسط والقاف قد تبدل بالكاف والطاء بالتاء ويريد أنها تطهر بذلك وتطيب به قال ابن بطال  
أبيع للحائض محداً أو غير محداً عند غسلها من الحيض أن تدرأ رائحة الدم عن نفسها بالبخور بالقسط لما  
هي مستقبلته من الصلاة ومجالسة الملائكة لئلا تؤذيهم برائحة الدم ﴿ونبذة﴾ يعني ما تنبذه وتطرحه في

**بَابُ ذَلِكَ الْمَرْأَةِ نَفْسَهَا إِذَا تَطَهَّرَتْ مِنَ الْحَيْضِ وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ** ذلك المرأة  
نفسها  
عند طهرها

٣١٠ وَتَأْخُذُ فُرْصَةً مُمْسِكَةً فَتَتَّبِعُ بِهَا أَثَرَ الدَّمِ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ

مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةٍ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ قَالَ خُذِي فُرْصَةً مِنْ

النار مرة واحدة عند الطهر وإنما أرادت بذلك التقليل منه بمقدار ما يقطع الرائحة . التيمى : روى بلفظ  
أظفار والصواب ظفار . النووى فى شرح مسلم : المقصود باستعمال المسك إما تطيب المحل ودفع الرائحة  
الكريهة وأما كونه أسرع إلى علوق الولد إن قلنا بالأول يقوم مقامه القسط والأظفار وشبههما . أقول  
كلامه يدل على أن الأظفار بالهمز طيب لا موضع فتأمل (باب ذلك المرأة نفسها) قوله (فرصة)  
بكسر الفاء وبالصاد المهملة القطعة يقال فرصت الشيء فرصا أى قطعت . الجوهري : هى قطعة قطن أو خرقة  
تمسح بها المرأة من الحيض (تتبع) بلفظ الغائبة مضارع التفعّل وحذف إحدى التاءات الثلاث . قوله  
(يحى) قال الغسانى فى تقييد المہمل قال ابن السكّن بالمهمل والكاف المفتوحين : يحى عن ابن عينة المذكور  
فى باب الحيض هو يحيى بن موسى وقال فى موضع آخر منه على سبيل القاعدة الكلية كل ما كان للبخارى  
فى هذا الصحيح عن يحيى غير منسوب فهو يحيى بن موسى البلخى المعروف بخت بفتح المنقطة وشدة  
المنشأة ويعرف بالختى وبابن خت أيضا كان من خيار المسلمين مات سنة أربعين ومائتين . وقال ذكر  
أبو نصر الكلاباذى أن يحيى بن جعفر أى البيكندى يروى عن ابن عينة . أقول وفى بعض النسخ  
التي عندنا هكذا حدثنا يحيى بن جعفر البيكندى حدثنا ابن عينة . قوله (منصور) هو ابن عبد الله  
ابن عبد الرحمن بن طلحة العبدري الحنبل كان خاشعا بكاء مات سنة سبع وثلاثين ومائة (وأمه) هى  
صفية بنت شيبه بن عثمان تقدمت . قوله (امرأة) هى أسماء ممدودا بنت يزيد من الزيادة ابن السكّن  
بالكاف خطية النساء والحيض هو الحيض ولفظ (قال) هو بيان لأمرها . فان قلت كيف وقع بيانا  
للاغتسال وهو إيصال الماء الى جميع البشرة لا أخذ الفرصة . قلت السؤال لم يكن عن نفس الاغتسال  
لأن ذلك معلوم لكل أحد بل عما كان مختصا بغسل الحيض فلذلك أجاب به أو هو جملة حاله لا  
بيان (والمسك) بكسر الميم هو الطيب المعروف وهو معرب وكانت العرب تسميه بالمشموم وروى

مَسِكَ فَتَطَهَّرَ بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطَهَّرُ قَالَ تَطَهَّرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ قَالَ سُبْحَانَ  
اللَّهِ تَطَهَّرِي فَاجْتَبِذْتُهَا إِلَى فَقُلْتُ تَتَّبِعِي بِهَا أَثَرَ الدَّمِ

بفتح الميم وهو الجلد قال القاضي هي رواية الآ كثرين . قوله ﴿سبحان الله﴾ قد قدمنا أن سبحان الله في أمثال هذا الموضع يراد بها التعجب ومعنى التعجب هنا كيف يخفى مثل هذا الظاهر الذي لا يحتاج الإنسان في فهمه إلى ذكر ﴿فاجتذبتها﴾ في بعضها فاجتذبتها وهو مقول عائشة رضي الله عنها ﴿وتتبعي﴾ بلفظ الأمر من تتبع وهو المراد من تطهري . الخطابي : الفرصة القطعة من القطن أو الصوف ونحوهما و﴿من مسك﴾ جاء في سائر الروايات بمسكة وتناولوها على معنيين أحدهما مطيبة المسك والآخر من الامساك يقال أمسكت الشيء ومسكته بمعنى واحد واليه ذهب القتيبي وأنكر القول الأول وقال متى كان أهل ذلك الزمان يتوسعون في المعاش حتى يمتحنوا المسك في التطهر به فعلى هذا تكون الرواية بفتح ميم المسك أولى أى فرصة من جلد عليه صوف وأما الكسر فلا يصح لها معنى على التفسير الأول لأنها في التقدير كأنه قال قطعة من قطن من مسك وهذا لا يستقيم إلا أن يضم فيه شيء فيقال قطعة من قطن مطيبة من مسك وفيه بعد وقال في معالم السنن وقد تناول المسكة على معنى الامساك دون الطيب يريد أنها تمسكها يدها فتستعملها قال ابن بطال لا أرى التفسير بالمشموم وبالجلد الذى عليه الصوف صحيحاً إذ ما كان منهن من تستطيع أن تمتهن المسك هذا الامتهان ولا يعلم فى الصوف معنى حتى يخصه به دون القطن ونحوه والذى عندي فيه أن الناس يقولون للحائض احتملى معك كذا يريدون عالجى به قبلك أو أمسكى معك كذا يكنون به فيكون أحسن من الافصاح فعنى مسكة محتملة يريد تحميلها معك لمسح القبل به وفيه أنه ليس على المرأة عار أن تسأل عن أمر حيضها وما تتدين به وفيه أن العالم يجيب بالتعريض فى الأمور المستورة وفيه تكرير الجواب لافهام السائل إذا لم يفهم وفيه أن السائل إذا لم يفهم وفهمه بعض من فى مجلس العالم والعالم يسمع أن ذلك سماع من العالم يجوز أن يقول فيه حدثنى وأخبرنى قال أبو عبيد وابن قتيبة إنما هو قرصة بقاف مضمومة وضاد معجمة ومسك بفتح الميم أى قطعة من جلد . النووى : فيه جواز التسبيح عند التعجب وكذا عند التنبيه على الشيء والتذكير به قال وجمهور العلماء قالوا : يعنى بقوله أثر الدم الفرج وقال المحاملى من الشافعية فى كتابه المقنع بضم الميم أنه يستحب أن تطيب جميع المواضع التى أصابها الدم من بدنها وظاهر الحديث حجة له أقول وفيه جواز تفسير كلام الرئيس بحضوره وفيه ورود الأمر لغير الإيجاب

٣١١ **بابُ** غُسْلِ الْمَحِيضِ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ

غسل المحيض

عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَيْفَ أُغْتَسِلُ مِنَ الْمَحِيضِ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مُمْسَكَةً وَتَوَضَّئِي بِهَا ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحْيَا فَأَعْرَضَ بِوَجْهِهِ وَ قَالَ تَوَضَّئِي بِهَا فَأَخَذْتُهَا  
فَجَذَبْتُهَا فَأَخْبَرْتُهَا بِمَا يَرِيدُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٣١٢ **بابُ** امْتِشَاطِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ  
إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْلَيْتُ

امتشاط المرأة

ولفظ البخاري مشعر بأن الرواية عنده مسك بفتح الميم حيث جعل لامر الطيب بابا مستقلا وترجمة  
مستقلة . فان قلت كيف يدل الحديث على ذلكها نفسها . قلت لان تتبع أثر الدم يستلزمه (باب  
غسل المحيض) قوله (مسلم) بلفظ الفاعل من الاسلام ابن ابراهيم القصاب مرفى باب زيادة الايمان  
ونقصانه و (وهيب) مصغرا ابن خالد الباهلي مرفى باب من اجاب الفتيا باشارة اليد . قوله (امرأة)  
أى أسماء المذكورة و (توضئى) بلفظ الامر خطابا للثوثة والمراد به معناه اللغوى أى تنظفى وتطهرى  
ولفظ ثلاثا متعلق بقال لا بتوضئى ويحتمل تعلقه بقالت أيضا بدليل الحديث المتقدم . قوله (أوقال)  
شك من عائشة والفرق بين الروايتين زيادة لفظ بها يعنى تطهرى بالفرصة . قوله (بما يريد) أى تتبع  
أثر الدم وإزالة الرائحة الكريهة من الفرج . فان قلت الترجمة لغسل الحيض والحديث لم يدل عليها  
قلت إن كان لفظ الغسل فى الترجمة بفتح الغين والمحيض اسم المكان فالمعنى ظاهر وإن كان بضم الغين  
والمحيض مصدر فالإضافة بمعنى اللام الاختصاصية فلهذا ذكر خاصة هذا الغسل وبما به يمتاز عن سائر  
الآغسال والله أعلم (باب امتشاط المرأة) قوله (موسى بن اسمعيل) أى التبوذكى و (ابراهيم)  
أى سبط عبدالرحمن بن عوف . تقدم فى باب تفاضل أهل الايمان لكنه نمة روى عن صالح عن الزهرى  
ومنها عن الزهرى بلا واسطة . قوله (أهملت) أى أحرمت ورفعت الصوت بالتلبية ولفظ تمتع

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَكُنْتُ مِمَّنْ تَمَتَّعَ وَلَمْ  
يُسَبِّقِ الْهُدَى فَرَعَمْتُ أَنَّهَا حَاضَتْ وَلَمْ تَطْهُرْ حَتَّى دَخَلْتُ لَيْلَةَ عَرَّةَ فَقَالَتْ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ لَيْلَةُ عَرَّةَ وَإِنَّمَا كُنْتُ تَمَتَّعْتُ بِعُمْرَةٍ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَمْسِكِي عَنْ عُمَرَتِكَ فَقَعَلْتُ  
فَلَمَّا قَضَيْتُ الْحَجَّ أَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَيْلَةَ الْحَصْبَةِ فَأَعْمَرَنِي مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ

ذكر باعتبار لفظ من وإلا فأصله أن يقال تمتعت و(الهدى) بفتح الهاء وسكون الدال وبكسرهما مع  
تشديد الياء اسم لما يهدي إلى مكة من الأنعام وهذا كالتأكيدي لبيان التمتع إذ التمتع لا يكون معه الهدى  
وإنما قال فرعمت ولم يقل قالت لأنها لم تتكلم به صريحا إذ هو مما يستجيب بتصريحه و(قالت) عطف  
على حاضت . قوله (بعمره) تصریح بما علم ضمنا إذ التمتع هو أن تحرم بالعمرة في أشهر الحج على  
مسافة القصر من الحرم ثم تحرم بالحج في سنة تلك العمرة بلا عود إلى الميقات واعلم أن في كلام  
عائشة مقدرًا وهو وأنا حائض . قوله (انقضى) بضم القاف وفي بعضها بالقاء والمضاف محذوف  
أي شعر رأسك و(فعلت) أي النقض والامتنشاط والامساك وههنا أيضا مقدر وهو نحو أحرمت بالحج  
و(قضيت) أي أدبت و(وأمر) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن) بن أبي بكر أخاها  
و(الحصبة) بفتح الحاء واسكان الصاد المهملتين والحصباء معدود الحصى وهما الألبطح والبطحاء والمحصب  
وخيف بنى كناية يراد بها موضع واحد وهو بين مكة ومنى وليلة الحصباء هي التي بعد أيام التشريق  
سميت بذلك لأنهم نفرّوا من منى فنزلوا في المحصب وباتوا به . قوله (فأعمرني) وفي بعضها  
فأعمرني و(التنعيم) تفعيل من النعمة وهو موضع على فرسخ من مكة على طريق المدينة وفيه مسجد  
عائشة رضي الله عنها . فان قلت هذا الامتنشاط ليس عند غسل الحيض فكيف ترجم به . قلت الأحرام  
بالحج يدل على غسل الأحرام لأنه سنة ولما سن الامتنشاط عند غسله فعند غسل الحيض بالطريق  
الأول لأن المقصود منه التنظيف وذلك عند إرادة إزالة أثر الحيض الذي هو نجاسة غليظة أهم أو  
لأنه إذا سن في النفل ففى القرض أولى قال ابن بطال اختلفوا في نقض المرأة شعرها للاغتسال

فروى عن ابن عمر أنه كان يأمر النساء بالنقض وقال طاووس تنقض الحائض لا الجنب وقال الجمهور ليس عليها النقض مطلقا والمرأة إذا أوصلت الماء إلى أصول شعرها وعمته بالغسل أنها قد أدت ما عليها وحجتهم حديث أم سلمة أنها قالت يا رسول الله إني امرأة أشد ضفر رأسي أفأنقضه للجنب؟ قال لا إنما يكفيك أن تحشي عليه ثلاث حثيات وحديث عائشة أصح اسنادا غير أن العمل عند الفقهاء على حديث أم سلمة وجمع حماديين الحديثين فقال إن كانت ترى أن الماء أصاب أصول الشعر أجزأ عنها وإن كانت ترى أنه لم يصب فلتنقضه . النووي : فإن قلت صحت الروايات عن عائشة أنها قالت لا ترى إلا الحج ولا تذكر إلا الحج وخرجنا مهلين بالحج فكيف الجمع بينهما وبين ما قالت تمتعت بعمره . قلت الحاصل أنها أحرمت بالحج ثم فسخته إلى عمره حين أمر الناس بالفسخ فلما حاضت وتعدت عليها إتمام العمره أمرها النبي صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالحج فأحرمت به فصارت مدخلة للحج على العمره وقارئة لما ثبت من قول النبي صلى الله عليه وسلم لها يسعك طوافك لحجتك وعمرتك ومعنى ﴿أمسكى عن عمرتك﴾ ليس بإبطالها بالكلية والخروج منها فإن العمره والحج لا يصح الخروج منهما بعد الاحرام بنية الخروج وإنما يخرج منهما بالتحال بعد فراغهما بل معناه ارفض العمل فيها وإتمام أفعالها وأعرضي عنها ولا يلزم من نقض الرأس والامتنشاط إبطال العمره لأنهما جائزان عند باقي الاحرام بحيث لا تنتف شعرا لكن يكره الامتنشاط إلا لعذر وتأولوا فعلها على أنها كانت معذورة بأن كان يرأسها أذى وقيل ليس المراد بالامتنشاط حقيقة بل تسريح الشعر بالأصابع للغسل لاحترامها بالحج إلا سيما إن كانت لبدت رأسها فلا يصح غسلها إلا بإبصال الماء إلى جميع شعرها ويلزم منه نقضه . فإن قلت إذا كانت قارئة فلم أمرها بالعمره بعد الفراغ من الحج . قلت معناه أنها أرادت أن تكون لها عمره منفردة عن الحج كما حصل لسائر أمهات المؤمنين وغيرهن من الصحابة الذين فسخوا الحج إلى العمره وأتموا العمره ثم أحرموا بالحج فحصل لهم عمره منفردة وحج منفرد ولم يحصل لها إلا عمره مندرجة بالقران واعتمرت بعد ذلك مكان عمرتها التي كانت أرادت أولا حصولها منفردة غير مندرجة ومنعها الحيض منه وإنما فعلت ذلك حرصا على كثرة العبادات . أقول فعلى هذا التقدير كانت عائشة أولا مفردة ثم متمتع ثم قارئة ثم قال لا يصح الخروج منها بعد الاحرام منقوض بتركها الحج أولا بالكلية إلى العمره فإذا جاز فسخ الحج إلى العمره لم لا يجوز العكس وما الفرق بينهما . الخطابي : قال الشافعي رحمه الله إنما أمرها أن تترك العمل بالعمره لا أنها تركت العمره أضلا وأمرها أن تدخل الحج على العمره فتكون قارئة وعمرتها من التمتع تطوعا لا واجبا ولكن أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطيب نفسها حين جزعت إليه وقالت كل نسائك ينصرفن

عُمِرْتِي الَّتِي نَسَكْتُ

**بَابُ نَقْضِ الْمَرْأَةِ شَعْرَهَا عِنْدَ غُسْلِ الْحَيْضِ** حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ٣١٣  
نقض الشعر  
عند الغسل  
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مُوَافِينَ  
لَهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ  
فَلْيَهْلِلْ فَإِنِّي لَوْلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ فَأَهْلَلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَلَ بَعْضُهُمْ  
بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِنْ أَهْلِ بِعُمْرَةٍ فَأَذْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَّوْتُ  
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعِي عُمَرَتِكَ وَانْقُضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي

بعمره غيري قال وأشبه الأمور ما ذهب إليه أحد وهو أنه فسح عليها عمرتها . قوله (نسكت) أي أحرمت أناها أو قصدت النسك بها وفي بعضها سكت بلفظ المنكح من السكرت أي عمرتي التي تركت أعمالها وسكت عنها وفي بعضها شككت بالشين المعجمة أي شككت العمرة من الحيض وإطلاق الشكاية عليها كناية عن اختلاها وعدم بقاء استقلالها أو الضمير راجع إلى عائشة وكان حقه التكلم وذكره بلفظ الغيبة التفاتاً (باب نقض المرأة شعرها) قوله (عبيد) بضم المهملة وفتح الموحدة وسكون التحتانية ويقال اسمه عبيد الله ويعرف بعبيد بن اسمعيل أبو محمد الهباري بفتح الهاء وشدة الموحدة وبالراء الكوفي مات سنة خمسين ومائتين و (أبو أسامة) بضم الهمزة حماد بن أسامة الهاشمي الكوفي مرفى باب فضل من علم و (هشام) أي ابن عروة . قوله (موافين لهلال ذي الحجة) أي مكملين ذا القعدة مستقبلين لهلاله . النووي : أي مقارنين لاستملاله وكان خروجهم قبله لخمس بقين من ذي القعدة . قوله (فليهلل) أي فليحرم بها و (أهديت) أي سقت الهدى وإنما كان وجود الهدى علة لانتفاء الإحرام بالعمرة لأن صاحب الهدى لا يجوز له التحلل حتى ينحره ولا ينحره إلا يوم النحر والمتنع يتحلل قبل يوم النحر فهما متنافيان قوله (أهل بعضهم بعمره) أي صاروا متمتعين



وَأَهْلِي بِحَجٍّ فَقَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ  
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ فَخَرَجْتُ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمَرَتِي قَالَ هِشَامٌ وَلَمْ  
يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَدْيٌ وَلَا صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ

**بَابُ مَخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مَخْلَقَةٍ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ**

٣١٤

مخلقة  
بغير مخلقة

(وبعضهم بحج) أى صاروا مفردين قوله (دعى عمرتك) أى أفعالها لا نفسها بناء على ما تقدم في  
الباب السابق و (ليلة) بالرفع و (كان) تامة وبالنصب وكان ناقصة واسمها الوقت (والتنعيم) بفتح  
التاء . فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة . قلت من حيث ان اهلالها بالحج لا يكون الا بالغسل الذى هو  
سنة له وإذا سن النقص عند غسل السنة فعند الفرض الذى هو غسل الحيض أولى أو الاضافة في غسل  
الحيض لأدنى ملابسة وذلك أعم من أن يكون الغسل للطهارة عنه أو لغيرها . فان قلت هذا الحديث دليل  
على أن التمتع أفضل من الافراد فماذا قال الشافعى في دفعه . قلت انه صلى الله عليه وسلم انما قاله من أجل  
فسخ الحج الى العمرة والذى هو خاص بهم في تلك السنة خاصة لمخالفة الجاهلية حيث حرموا العمرة في أشهر  
الحج ولم يرد بذلك التمتع الذى فيه الخلاف وقال هذا تطيبا لقلوب أصحابه وكانت نفوسهم لا تسمع  
بفسخ الحج اليها لارادتهم موافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه ما يمنعنى من موافقتكم فيما  
أمرتكم به الا سوقى الهدى ولولاه لو افقتكم . قوله (هشام) أى ابن عروة وهو يحتمل التعليق وأن  
يكون عطفا من جهة المعنى على لفظ عن هشام ثم قول هشام يحتمل أن يكون معلقا وأن يكون  
متصلا بالاسناد المذكور والظاهر الاول . فان قلت كيف لم يكن أحد هذه الأمور وهى قارئة على  
ما تقرر فيجب عليها الدم . قال النووى انه مشكل من حيث انها كانت قارئة والقارن يلزمه الدم . قلت  
لفظ الصدقة يدل على أن المراد لم يكن أحدها من جهة ارتكاب محظورات الاحرام كتهطيب وازالة  
شعر وستر الوجه إذ في القران ليس الا الهدى والصوم وقال القاضى عياض فيه دليل على أنها كانت  
في حج مفرد لا تمتع ولا فراق لأن العلماء مجمعون على وجوب الدم فيهما (باب مخلقة وغير  
مخلقة) الجوهري : مضغة مخلقة أى تامة الخلق . الرخشرى : مخلقة أى مسواة لمساء من  
النقصان والعيب يقال خلق السواك إذا سواه وملسه وغير مخلقة غير مسواة . قوله (حماد) أى ابن

ابن أبي بكر عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل وكل بالرحم ملكا يقول يارب نطفة يارب علقة يارب مضغة فإذا أراد أن يقضى خلقه قال أذكر أم أنثى شقى أم سعيد فما الرزق والأجل فيكتب في بطن أمه

زيد البصري و (عبيد الله) بلفظ التصغير (ابن أبي بكر عن أنس بن مالك) أبو معاذ الانصارى روى عن جده أنس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في أول كتاب الايمان والرجال كلهم بصريون . قوله ( يارب ) بحذف ياء المتكلم وفي مثله يجوز فيه يا ربى و يارب و باربا و بالهاء رقا و (نطفة) بالنصب أى جعلت أنا المني نطفة في الرحم أو صار نطفة أو خلقت أنت نطفة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هذه نطفة (والعلقه) بفتح اللام قطعة الدم الجامدة (والمضغة) اللحم الصغيرة قدر ما يعضغ . فان قلت كيف يكون الشيء الواحد نطفة علقه مضغة . قلت هذه الاخبار الثلاثة تصدر من الملك في أوقات متعددة لافي وقت واحد . فان قلت الخبر فائدته إعلام المخاطب بمضمونه أو إعلامه بعلم المتكلم به ويسمى الأول فائدة الخبر والثاني لازم فائدة الخبر ولا يتصوران هنا لأن الله علام الغيوب . قلت ذلك إذا كان الكلام واردا على مقتضى الظاهر وأما إذا عدل عن الظاهر فلا يلزم أحدهما كما في قوله تعالى حكاية عن أم مريم « رب انى وضعتها أنثى » والغرض من الاخبار فيما نحن فيه التماس إتمام خلقه والدعاء بإفاضة الصورة الكاملة عليه أو الاستعلاء من ذلك ونحوهما . قوله ( فإذا أراد ) أى الله سبحانه وتعالى ( أن يقضى خلقه ) أى يتم خلقه وجاء القضاء بمعنى الفراغ أيضا ( قال الملك أذكر هو أم أنثى ) فان قلت ذكر مبتدأ أو خبر . قلت مبتدأ وقد يخص بثبوت أحدهما إذ السؤال فيه عن التعيين فصلح للابتداء به وفي بعضها ذكرا بالنصب أى أريد أو أنخلق ذكرا وكذا شقيا وسعيدا أو أجعل ذكرا أم أنثى أو شقيا أم سعيدا . قوله ( شقى ) أى عاص لله ( وسعيد ) أى مطيع له . فان قلت أم المنقطة ملزومة لهمة الاستفهام فأين هى . قلت هى مقدرة ووجودها فى قريبتها يدل عليه وقال الشاعر :

بسبع رمين الجمر أم بئان

أى أبسبع . قوله ( وما الرزق ) أصح التعاريف له ما ينتفع العبد به ( والأجل ) هو الزمان الذى علم

**بَابُ كَيْفِ تَهْلِ الْحَائِضُ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ**  
**حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا**  
**مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ**

الله أن الشخص يموت فيه أومدة حياته لأنه يطلق على غاية المدة وعلى المدة . قوله ( فيكتب ) أي الله والظاهر أنه الملك وفي بعضها فيكتب بصيغة المجهول . فان قلت الكتابة حقيقة أم مجاز عن التقدير والالزام . قلت حقيقة لأنها أمر ممكن والله على كل شيء قدير أو مجاز عن التقدير . فان قلت التقدير أزل لأنه حصل في بطن أمه . قلت الحاصل في البطن تعلقه بالحمل الموجود ويسمى قدرا وما كان في الأزل كان أمرا عقليا محضا ويسمى قضاء أو مجازا عن الإلزام وعدم الانفكاك عنه وهو ظاهر . فان قلت البطن ظرف لماذا إذ ليس هو المكتوب فيه كما تقول كتبت في الدار . قلت هو المكتوب فيه والشخص هو المكتوب عليه يروى أنها تكتب على الجبهة . فان قلت ما المكتوب قلت الأمور الأربعة المذكورة واعلم أن هذا جامع لجميع أحوال الشخص إذ فيه بيان حال المبدأ وهو خلقه ذكرا أو أنثى وحال المعاد وهو السعادة والشقاوة وما بينهما وهو الأجل وما يتصرف فيه وهو الرزق وقد جاء أيضا فرغ الله من أربع من الخلق والخلق والأجل والرزق والخلق بالفتح إشارة إلى الذكورة والأنوثة وبضمها إلى السعادة وضدها . فان قلت كيف دلالة على الترجمة . قلت قال ابن بطال يمكن أن يكون البخاري قصد بهذا التوبيخ معنى ما روى عن علقمة في تأويل قوله تعالى « مخلقة وغير مخلقة » قال علقمة إذا وقعت النطفة في الرحم قال الملك مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير مخلقة بحسب الرحم دما وان قال مخلقة قال أذكر أم أنثى ففرضه بهذا الباب والله أعلم أن الحامل لا تحيض على ما ذهب إليه أهل الكوفة وقالوا لأن اشتغال الرحم على الولد يمنع خروج دم الحيض وأجمع العلماء على أن الأمة تكون أم ولد بما أسقطته من ولد تام الحاق واختلفوا فيما لم يتم خلقه من المضغة والعلقة فقال مالك تكون بالمضغة أم ولد وقال أبو حنيفة والشافعي إن تبين في المضغة شيء من أصبع أو عين أو غيرهما فهي أم ولد قال وفيه أن الله تعالى قد علم أحوال خلقه قبل أن يخلقهم ووقت آجالهم وأرزاقهم وسبق علمه فيهم بالسعادة والشقاوة وهذا مذهب أهل السنة ( باب كيف تهل الحائض ) قوله ( يحيى بن بكير ) بضم الموحدة وفتح الكاف وسكون

أَهْلٌ بِحَجِّ فَقَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يَهْدِ فَلْيَحِلِّ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ نَحْرُ هَدْيِهِ وَمَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ فَخِضْتُ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهْلُ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَنْقُضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطَ وَأَهْلُ بِحَجٍّ وَأَتْرِكَ الْعُمْرَةَ فَقَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى قَضَيْتُ حَجِّي فَبَعَثَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عُمَرَةَ مِنَ التَّنْعِيمِ

التحنانية ﴿والليث﴾ بفتح اللام وبالمثلثة و﴿عقيل﴾ بضم الميملة وفتح القاف وسكون التحتانية تقدموا في أول كتاب الوحي . قوله ﴿حجة﴾ بفتح الحاء وكسرها وكذا واو الوداع ﴿فقدمنا﴾ بكسر الدال ﴿ولم يهد﴾ بضم الياء وفتح الهمزة ﴿فليحل﴾ بكسر اللام من الثلاثي ﴿وفلا يحل﴾ بكسر الحاء و﴿حتى يحل﴾ أى حتى يوم العيد وفي بعضها حتى ينحر . فان قلت من أحرم بعمره وأهدى فكيف لا يحل قبل العيد والحال أنه ممنوع لا بد له من تحله عن العمرة ثم أحرامه بالحج قبل وقفة عرفة . قلت لا يلزم أن يكون ممنوعا لجواز أن يدخل الحج في العمرة . فيصير قارنا فان قلت قد يتحلل الشخص بعد انتصاف ليلة النحر فلم جعل غايته النحر أو وقته وذلك بعد طلوع الشمس يوم النحر وزيادة . قلت المراد به التحلل الكلى الذى يجوز له الجماع أيضا . قوله ﴿ومن أهل بحجة﴾ أى نوى الأفراد سواء كان معه الهدى أم لا ولهذا لم يقيد لم يهد وبأهدى . قوله ﴿يوم عرفة﴾ بالرفع وكان تامة ﴿وأترك العمرة﴾ هذا تصريح بفسخ العمرة لكن الشافعية أولوه بترك أعمال العمرة . قوله ﴿حجتي﴾ وفي بعضها حجى ﴿وأمرني﴾ فى بعضها فأمرني ولفظ ﴿من التنعيم﴾ متعلق باعتمر . فان قلت الحديث دل على إهلال الحائض بالحج لا على كيفية إهلالها به وعقد الترجمة عليها . قلت المراد من كيفية الحال من الصحة والبطلان والجواز واللاجواز فكأنه قال باب صحة إهلالها أو باب جوازها . فان قلت صحة الإهلال بالعمرة لم يعلم من الحديث فلم يدل إلا على بعض الترجمة . قلت المقصود من صحته أعم من أن يكون فى الابتداء

**بَابُ إِقْبَالِ الْحَيْضِ وَإِدْبَارِهِ وَكُنْ نِسَاءً يَبْعَثُنَّ إِلَى عَائِشَةَ بِالْدُرْجَةِ فِيهَا الْكَرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ فَتَقُولُ لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرِينَ الْقَصَةَ الْبَيْضَاءَ تُرِيدُ**

أو في الدوام لأنها كانت معتمرة مع أنها كانت حائضاً أو قاس الاحرام بالعمرة على الاحرام بالحج والجواب على مذهب من قال انها صارت قارنة فأظهر لأنها في حالة الحيض في الاحرام بالحج والعمرة معا قال ابن بطال فيه أن الحائض تهل بالحج والعمرة وتبقى على حكم احرامها وتفعل فعل الحاج كله غير الطواف فاذا طهرت اغتسلت وطافت وأكملت حجتها وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تنقض شعرها وتمشط وهي حائض ليس للوجوب وإنما ذلك لاهلالها بالحج لأن من سنة الحائض والنفساء أن يغتسلا له كما أمر أسماء بنت عميس بضم العين وفتح الميم وسكون التحتانية وبالمهمله حين ولدت محمد بن أبي بكر الصديق بالاغتسال والاهلال ومذهب ابن عمر أن تغتسل لدخول مكة ولوقوف عرفة فلما حاضت بسرف أمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تغتسل لاهلالها بالحج حين أمرها أن تدع العمرة وتهل بالحج (باب إقبال الحيض وإدباره) قوله (كن نساء) بالرفع. فان قلت علامة الجمع في الاسناد ضعيف. قلت نساء بدل من الضمير وهو نحو أكلوني البراغيث وبالنصب فهو منصوب على الاختصاص يعني نساء ويتمين خبره. فان قلت فيه اضممار قبل الذكر وذلك ممتنع. قلت مثله يسمى بالضمير المبهم وجوزوا فيه لكن بشرط أن يكون مفسرا بما بعده. فان قلت ما الفائدة في ذكره وقد علم كونهن نساء من لفظ كن. قلت لم يعلم إلا من المفسر ثم الفائدة التنويع والتنوين يدل عليه أي كان ذلك من بعضهن. فان قلت أليس من حق المنتصب على الاختصاص أن يكون معرفة. قلت جاء نكرة كما جاء معرفة. قال الهنلي :

وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ عَظُلٍ وَشُعْتًا مَرَّاضِعَ مِثْلَ السَّعَالِي

(قوله بالدرجة) بكسر الدال وفتح الراء وبالجيم جمع الدرج بضم الدال وسكون الراء وهو وعاء المغازل وفي بعضها بالدرجة بضم الدال وبالتاء الفارقة بين اسم الجنس وواحد كتمر وتمررة قوله (الكرسف) بضم الكاف وسكون الراء وبالمهمله القطن (وتقول) أي عائشة رضي الله عنها (ولا تعجلن) بالتاء والياء جمع المؤنث خطاباً وغيبة (والقصة) بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة الجص. الجوهرى : في لغة حجازية وقصص داره أي جصصها وفي الحديث الحائض لا تغتسل حتى ترى القصة البيضاء أي حتى تخرج القطن التي تحتشها كأنها جصة لا يخالطها صفرة يعني أفتت عائشة للمستفتيات

بِذَلِكَ الطُّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ وَبَلَغَ ابْنَةُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ نِسَاءً يَدْعُونَ بِالْمَصَابِيحِ  
 مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يَنْظُرْنَ إِلَى الطُّهْرِ فَقَالَتْ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا وَعَابَتْ  
 عَلَيْهِنَّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ ٣١٦  
 أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حَبِيشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَ ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرَتْ  
 فَاغْتَسَلِي وَصَلِّي.

عن وقت الطهارة عن الحيض بأنها ما دامت الصفرة باقية ليست طاهرة بل لا بد من رؤيتهن القطنة  
 شبيهة بالحصاة نقية صافية . قوله ( بنت زيد بن ثابت الأنصاري ) كاتب الوحي لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهو ابن إحدى عشرة سنة ومات سنة أربع  
 وخمسين . قوله ( يدعون ) بلفظ الجمع المؤنث من معروف مضارع الدعاء ( وإلى الطهر ) أى إلى  
 ما يدل على الطهر من القطنة واللام فى النساء للعهد عن نساء الصحابة . فان قلت لم عابت عليهن  
 وفعلن يدل على حرصهن للطاعة ودخول وقتها . قلت لأن فعلن يقتضى الحرج وهو مذموم  
 وكيف لا وجوف الليل ليس إلا وقت الاستراحة . قوله ( عبدالله بن محمد ) أى الجعفي المسندي  
 ( وسفيان ) أى ابن عيينة ( وأبو حبيش ) بضم المهملة وفتح الموحدة وسكون التحتانية وبالمعجمة  
 ( وتستحاض ) بلفظ المجهول ( وعرق ) بكسر العين ويسمى بالعاذل ( والحيضة ) الظاهر بفتح الحاء  
 وقد روى بها وبكسرهما . فان قلت قد مر فى باب غسل الدم واذا أدبر فاغسل عنك الدم وصل من غير  
 إيجاب الغسل وقال عروة ثم توضئ لكل صلاة بإيجاب الوضوء وقالهنا فاغتسل وصل بإيجاب الغسل  
 قلت أحوال المستحاضة مختلفة فتوزع عليها وإيجاب الغسل والتوضئ لا ينافى عدم التعرض لها وإنما  
 ينافى التعرض لعدمها . فان قلت فاغتسل وصل يقتضى تكرار الاغتسال لكل صلاة أو يكفى غسل واحد  
 بعد الادبار . قلت يكفى غسل واحد . فان قلت سياتى فى باب عرق الاستحاضة أن أم حبيبة كانت تغتسل

**بَابُ لَا تَقْضِي الْحَائِضُ الصَّلَاةَ وَقَالَ جَابِرٌ وَأَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى**

**اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعُ الصَّلَاةَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ**

**حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ لِعَائِشَةَ أَتَجْزِي إِحْدَانَا صَلَاتَهَا**

لكل صلاة . قلت لعلها من المستحاضات التي يجب عليها لكل صلاة الغسل وقال الشافعي رضي الله عنه إنما أمرها أن تغتسل وتصلّي وليس فيه أنه أمرها أن تغتسل لكل صلاة قال ولا شك أن شاء الله أن غسلها كان تطوعا غير ما أمرت به وذلك واسع . قال ابن بطال : أما إقبال الحيض فهو الدفقة من الدم وأما إدباره فهو إقبال الطهر . وفيه دليل على أن الصفرة والكدرية في أيام الحيض حيض لأنها في حكم الحائض ( حتى ترى القصة ) أي الماء الأبيض الذي يدفعه الرحم عند انقطاع الحيض وهو تشبيه لبياضه بالقص وهو الجص ( والدرجة ) بكسر الدال وفتح الراء يرويه أهل الحديث جمع الدرج بالضم وهو الذي يجعل فيه النساء الطيب وأهل اللغة ينكرون ذلك ويقولون إنما الذي كن يبعثن به الخرق فيها القطن يمتحن بذلك أمر طهورهن واحدها درجة بضم الدال وسكون الراء . قال ابن الأعرابي يقال للذي يدرج في حيا الناقة إذا أرادوا إرآمها الدرجة بالضم وقد أدرجت الناقة واستدرجت المرأة والحياء بفتح الحاء والمد الرحم وإرآمها إعطافها على ولدها أو على البو وهو جلد يحشى بحيث تحسب الناقة أنه ولدها قال وفيه أن ما فيه حرج هو مذموم وقيل إنما أنكرت ابنة زيد انتقاد أثر الحيض في غير أوقات الصلوات لأن جوف الليل ليس بوقت صلاة ( باب لا تقضي الحائض الصلاة ) قوله ( جابر ) أي ابن عبد الله الأنصاري تقدم في باب الوحي ( وأبو سعيد ) أي الخدرى بضم المنقطة وسكون المهملة وبالراء في باب من الدين الفرار من الفتن . قوله ( تدع الصلاة ) أي تتركها . فإن قلت عقد الباب في القضاء لا في الترك . قلت الترك مطلقا أداء أو قضاء ولو لا غرض القضاء لما كان له فائدة إذ الترك زمن الحيض جوازه ضروري من الدين معلوم لكل المسلمين . قوله ( موسى بن إسماعيل ) أي المنقري التبوذكي ( وهمام ) بفتح الهاء وشدة الميم ابن يحيى بن دينار العوذى بفتح المهملة وسكون الواو وبالألف المعجمة كان قويا في الحديث وقال أحمد همام ثبت في كل المشايخ ومات سنة ثلاث وستين ومائة ( وقنادة ) أي الألكه المفسر تقدم في أوائل كتاب الإيمان ( ومعاذة ) بضم الميم وبالمهملة قبل الألف وبالمعجمة بعدها بنت عبد الله العدوية الثقة الحجة الزاهدة روى



إِذَا طَهَرْتَ فَقَالَتْ أَحْرُورِيَّةٌ أَنْتِ كُنَّا نَحِيضُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَلَا يَأْمُرُنَا بِهِ أَوْ قَالَتْ فَلَا نَفْعَ لَهُ

لها الجماعة كانت تحي الليل ماتت عام ثلاث وثمانين والرجال كلهم بصريون . قوله (( أنجزى )) بفتح  
المثناة الفوقانية و كسر الزاي غير مهموز وحكى بعضهم الهمز ومعناه أنقضى وبه فسر قوله تعالى  
« لا تجزى نفس عن نفس شيئا » ويقال هذا الشيء يجزى عن كذا أى يقوم مقامه ( وصلاتها ) بالنصب  
قوله (( أحرورية )) بفتح المهملة وضم الراء الأولى المخففة وهى نسبة الى حروراء وهى قرية بقرب  
الكوفة وكان أول اجتماع الخوارج بها قال الهروى تعاقدوا فى هذه القرية فسبوا إليها فمضى قولها  
أخارجية أنت لأن طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفائتة فى زمن الحيض  
وهو خلاف الاجماع والاستفهام الذى استفهمته عائشة هو استفهام انكارى أى هذه طريقة الحرورية  
وبئست الطريقة . فان قلت حرورية خبر المبتدا الذى هو أنت فلم قدم عليه . قلت ليفيد الحصر أى  
أحرورية أنت لا غير حرورية أى خارجية لاسنية وفى بعضها بالنصب فلا بد من تقدير ناصب نحو  
كنت أو صرت حرورية وأنت حينئذ تأكيد . قوله (( مع النبي صلى الله عليه وسلم )) فان قلت ما  
معنى المعية . قلت معناها مع وجود النبى أى فى عهده والغرض بيان أنه صلى الله عليه وسلم كان مطلعا على  
حالهن من الحيض وتركهن الصلاة فى أيامه وما كان يأمرهن بالقضاء ولو كان القضاء واجبا لأمرهن  
به . قوله (( فلا تفعل )) أى القضاء ولو كان واجبا لما قررهن على ذلك إذ التقرير على ترك الواجب  
حرام ولفظ أول الشك والظاهر أنه من معاذة قال ابن بطال معنى تجزى تقضى ولذلك سمي يوم القيامة  
إذا جوزى الناس بأعمالهم يوم القضاء وهذا الحديث أصل اجماع المسلمين أن الحائض لا تقضى  
الصلاة ولا خلاف بين الأئمة فيه إلا لطائفة من الخوارج وقال معمر قال الزهرى تقضى الحائض  
الصوم ولا تقضى الصلاة . قلت عمن قال اجتمع المسلمون عليه وليس فى كل شيء بحمد الاسناد . الزوى  
أجمع المسلمون على أن الحائض والنفساء لا يجب عليهما الصلاة ولا الصوم فى الحال وعلى أنه لا يجب  
عليهما الصلاة ولا الصوم فى الحال وعلى أنه يجب عليهما قضاء الصوم والفرق بينهما أن الصلاة  
كثيرة متكررة فيشق قضاؤها بخلاف قضاء الصوم فإنه يجب فى السنة مرة واحدة وقال أصحابنا كل  
صلاة تفوت فى زمن الحيض لا تقضى الا ركعتى الطواف وقالوا ليس الحائض مخاطبة بالصوم وإنما  
يجب عليها القضاء بأمر جديد وذ كر بعضهم أنها مخاطبة به مأمورة بتأخيرها كما يخاطب المحدث بالصلاة

**بَابُ النَّوْمِ مَعَ الْحَائِضِ وَهِيَ فِي ثِيَابِهَا حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ**  
 حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ  
 سَلَمَةَ قَالَتْ حَضْتُ وَأَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخِمْلَةِ فَأَنْسَلْتُ  
 فَخَرَجْتُ مِنْهَا فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِيضَتِي فَلَبِسْتُهَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ أَنْفَسْتَ قُلْتُ نَعَمْ فَادْخُلْنِي مَعَهُ فِي الْخِمْلَةِ قَالَتْ وَحَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَكُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

وإن كان لا تصح منه في زمن الحدث وهو باطل وكيف يكون الصوم واجبا عليها ومحرمًا عليها بسبب  
 لا قدرة لها على إزالته بخلاف المحدث فإنه قادر على الإزالة (باب النوم مع الحائض) قوله (سعد) بسكون  
 العين (ابن حفص) بالحاء والصاد المهملتين وسكون الفاء بينهما في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين  
 (وشيبان) أي النحوي (ويحيى) أي ابن أبي كثير في كتابة العلم (وأبو سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن  
 ابن عوف في الوحي (وزينب بنت أبي سلمة) بن عبد الأسد المخزومي في باب الحياء في العلم وليس أبو سلمة  
 المذكور سابقا أبا زينب إذ أبوها صحابي والراوي تابعي فلا تغفل وزينب صحابية تروى عن أمها أم سلمة  
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (الخملة) بفتح الحاء المنقطة وكسر اللام هي القطيفة . فان قلت تقدم  
 في باب من يسمى النفاس حيضا بلفظ الخيمصة وهي كساء أسود مربع له علمان . قلت لا منافاة بينهما إذ الخملة  
 أعم منها . قوله (أنفست) الهمزة للاستفهام ونفست بفتح النون على الأشهر وكسر الفاء أي  
 أحضت و (معه) ظرف وقع حالا واللام في هذه الخملة للعهد عن الخملة الأولى والمعرف إذا أعيد  
 يكون الثاني عين الأول واللام في تلك الخملة إما للجنس وإما للعهد الذهني . فان قلت ما الفرق بينهما  
 قلت لا بد في العهد أن يكون المراد منه حصاة من الماهية والجنس هو نفس الماهية . قوله (قالت)  
 أي زينب وظاهره التعليق لكن السياق مشعر بأنه داخل تحت الاسناد المذكور (وحديثي) عطف  
 على مقدر هو مقول القول . قوله (وكنيت) فان قلت ما الذي عطف عليه كنت إذ لا يجوز العطف

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ

٣١٩

ثياب  
الحيض

**بَابُ مَنْ اتَّخَذَ ثِيَابَ الْحَيْضِ سِوَى ثِيَابِ الطُّهْرِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ**

فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ

أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي خِمِيلَةٍ حَضْتُ

فَانْسَلَمْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي فَقَالَ أَنْفُسْتُ فَقُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَاضْطَجَعْتُ

مَعَهُ فِي الْخِمِيلَةِ

على قالت ولا حدثتني . قلت لفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم أى حدثتني هذا القول وهو كنت إلى آخره و (( النبي )) بالنصب مفعولا معه وبالرفع عطفا . فان قلت العطف اما في تقدير تكرار العامل أو في حكم الانسحاب وعلى التقديرين لا يصح اغتسل النبي بلفظ المتكلم . قلت يحتمل في التابع ما لا يحتمل في المتبوع والأولى أن يقال انه من باب عطف الجملة على الجملة فتقديره اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الماضي كما يقال في قوله تعالى « اسكن أنت وزوجك الجنة » أى ولتسكن زوجك وفي بعضها لم يوجد لفظ أنا فتعين النصب . قوله (( من إناء واحد من الجنابة )) فان قلت كيف تعلق كلنا الابتداء بفعل واحد . قلت ذلك ممتنع فيما إذا كان الابتداء من شيئين هما من جنس واحد كزمانين نحو رأيت من شهر من سنة أو مكانين نحو خرجت من البصرة من الكوفة واما مثل هذه الصورة في أن الابتداء الأول من عين والثاني من معنى فلا امتناع فيه وسائر مباحث الحديث سبق في أول الحيض (( باب من اتخذ ثياب الحيض سوى ثياب الطهر )) قوله (( معاذ )) بضم الميم (( ابن فضالة )) بفتح الفاء وخفة المنقطة أبو زيد الزهراني البصري و (( هشام )) أى الدستوائي قال أبو داود الطيالسي كان هشام أمير المؤمنين أى في الحديث و (( يحيى )) أى ابن أبي كثير . قوله (( حضت )) هو العامل في بينا واللام في الخيملة لازم أن تكون للعهد الخارجى كقوله تعالى « كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول » فان قلت كيف التوفيق بين هذا الحديث وما تقدم في باب هل تصلى المرأة في ثوب حاضت

**باب** شهود الحائض العائدين ودعوة المسلمين ويعتزان المصلي حدثنا  
 محمد بن أبي سلام قال أخبرنا عبد الوهاب عن أيوب عن حفصة قالت  
 كنا نمنع عواتقنا أن يخرجن في العائدين فقدمت امرأة فنزلت قصر بني  
 خلف فحدثت عن أختها وكان زوجها أختها غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثنتي عشرة وكانت أختي معه في ست قالت كنا نداوي الكلام ونقوم على  
 المرضى فسألت أختي النبي صلى الله عليه وسلم أعلی إحدانا بأس إذا لم يكن  
 لها جلباب أن لا تخرج قال لتلبسها صاحبها من جلبابها ولتشهد الخير

فيه ما كان لأحدانا إلا ثوب واحد . قلت ذلك باعتبار وقتين قبل فتوح الفنائم وبعدها أو باعتبار الملك  
 أي ما كان تملك إحدانا إلا ثوبا واحدا (باب شهود الحائض العائدين) قوله (دعوة المسلمين) كما  
 في صلاة الاستسقاء و(المصلي) أي مكان الصلاة وهي المسجد . فإن قلت لم جمع يعتزان . قلت باعتبار  
 أن الحائض اسم جنس وهو كقوله تعالى « سامرا تهجرون » . قوله (محمد بن سلام) أي البيهقي  
 مر في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم و(عبد الوهاب) أي الثقفى و(أيوب) أي  
 السخيتاني قدما في باب حلاوة الإيمان و(حفصة) أي بنت سيرين . قوله (عواتقنا) جمع عاتق  
 أي شابة أول ما أدركت تخدرت في بيت أهلها ولم تفارق أهلها إلى زوج و(قصر بني خلف)  
 بالمدقة وباللام المفتوحين موضع البصرة . قوله (ثنتي عشرة) أي عشرة وعشرة بسكون الشين وتميم  
 تكسرهما . قوله (وكانت) أي قالت المرأة المحدثه كانت أختي ولا بد من تقدير قالت حتى يصح  
 المعنى وتقدير القول في الكلام غير عزيز (معه) أي مع زوجها أو مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم . قوله (قالت) أي الأخت لا المرأة . فإن قلت لم قال كما بلفظ الجمع . قلت أراد  
 بيان فائدة حضور النساء الغزوات على سبيل العموم و(الكلمى) بفتح الميم جمع الكلم وهو على

وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ سَأَلَتْهَا أَسَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَتْ بَأبَى نَعَمْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ بَأبَى سَمِعْتَهُ يَقُولُ يُخْرِجُ الْعَوَاتِقُ  
 وَذَوَاتُ الْخُدُورِ أَوِ الْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ وَلَيَشْهَدَنَّ الْخَيْرُ  
 وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّيَّ قَالَتْ حَفْصَةُ فَقُلْتُ الْحَيْضُ فَقَالَتْ  
 أَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَكَذَا وَكَذَا

القياس لأنه فعيل بمعنى مفعول وأما المرفوع فمحمول عليه . قوله ( أن لا يخرج ) أى إلى مصلى  
 العبد ( ولتلبسها ) بحزم السين و ( صاحبها ) بالرفع و ( لتشهد الخير ) أى لتحضر بجالس الخير  
 كسماع الحديث وعبادة المريض و ( دعوة المسلمين ) كالاجتماع لصلاة الاستسقاء . قوله ( قدمت )  
 أى البصرة ( أم عطية ) بفتح العين الصجاية الأنصارية و ( سألتها ) أى قالت حفصة سألت أم عطية  
 و ( أسمع ) الهمزة للاستفهام ومفعول سمعت محذوف أى المذكور . قوله ( أبى ) فيه أربع نسخ  
 المشهور يبي بقلب الهمزة ياء و بأبا بالالف بدل الياء و يبا بقلب الهمزة . قوله ( لا تذكره ) أى لا تذكر  
 أم عطية النبي صلى الله عليه وسلم إلا قالت بأبى أى رسول الله صلى الله عليه وسلم مفدى بأبى أو أنت  
 مفدى بأبى ويحتمل أن يكون قسما أى أقسم بأبى لكن الوجه الأول أقرب إلى السياق وأظهر وأولى  
 وسمعه ليس من تنمة المستثنى إذ الحصر هو فى قول بأبى أى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط  
 بقرينة ما تقدم من قولها بأبى نعم . قوله ( العواتق ذوات الخدور ) وفى بعضها وذوات بواو  
 العطف وفى بعضها العاتق ذات الخدر بلفظ المفرد والخدر بكسر الخاء الستر ( والحيض ) جمع  
 الحائض عطف على العواتق . قوله ( يعتزل ) فى بعضها يعتزل بلفظ الجمع نحو أكلوا البراغيث  
 و ( الحيض ) بهمزة الاستفهام كأنها تعجب من أخبارها شهود الحائض . فان قلت الأمر  
 بالاعتزال للوجوب فهل الشهود والخروج أيضا واجبان . قلت ظاهر الأمر الوجوب لكن علم  
 من موضع آخر أنه هنا للندب . فان قلت ليشهدن أمر فكيف يعطف على تخرج وهو خبر  
 قلت الخبر من الشارع فى الأحكام الشرعية محمول على الطلب فمعناه لتخرج العواتق . قوله ( ليس )

بَابُ إِذَا حَاضَتْ فِي شَهْرِ ثَلَاثِ حَيْضٍ وَمَا يُصَدِّقُ النِّسَاءُ فِي الْحَيْضِ <sup>شهادة النساء في الحيض</sup>  
وَالْحَمْلُ فِيمَا يُمَكِّنُ مِنَ الْحَيْضِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمَنَّ

وفي بعضها أليس فيه ضمير الشأن (وعرفة) أي يوم عرفة في عرفات (وكذا) أي نحو المزدلفة (وكذا) أي نحو صلاة الاستسقاء. الخطابي: العواتق الحديثات الإدراك وفيه دلالة على أن الحائض لا تهجر ذكر الله وأنها تشهد مواطن الخير وبجالس العلم خلا أنها لا تدخل المساجد قال ابن بطال فيه جواز خروج النساء الطاهرات والحيض إلى العيدين وشهود الجماعات وتعزل الحيض المصلي ويكن فيمن يدعو ويؤمن رجاء بركة المشهد الكريم وفيه أن الحائض لا تقرب المسجد وفيه جواز استعارة الثياب للخروج إلى الطاعات وجواز اشتغال المرأتين في ثوب واحد لضرورة الخروج إلى طاعة الله وفيه غزو النساء ومداواتهن الجرحى وان كن غير ذى محارم منهن وفيه قبول خبر المرأة وفي قولها كنا نداوى جواز نقل الأعمال في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر بشيء من ذلك وفيه جواز النقل ممن لا يعرف اسمه من الصحابة خاصة وغيرهم إذا بين مسكنه ودل عليه. النووى: العواتق جمع العاتق وهي الجارية البالغة سميت عاتقا لأنها عتقت عن أمتهانها في الخدمة والخروج في الحوائج وقيل قاربت أن تزوج فتعتق من قهر أبويها والخدور البيوت وقيل الخدر الستر يكون في ناحية البيت قال أصحابنا يستحب اخراج النساء غير ذوات الهيئات والمستحسنات في العيد دون غيرهن وأجابوا عن الحديث بأن المفسدة في ذلك الزمان كانت مأمونة بخلاف اليوم ولهذا صح عن عائشة رضي الله عنها لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المساجد واختلفوا في منع الحائض من المصلي فقال الجمهور هو منع تنزيه وسببه الصيانة والاحتراز من مقاربة الرجال النساء من غير حاجة ولا صلاة وإنما لم يحرم لأنه ليس مسجداً وقال بعضهم يحرم المكث في المصلي عليها كما يحرم مكثها في المسجد لأنه موضع للصلاة فأشبه المسجد والصواب الأول قال والجلباب ثوب أقصر وأعرض من الخمار وقيل هو ثوب واسع دون الرداء تغطي به ظهرها وصدرها وقيل هو الازار وقيل هو الخدر ولفظ لتلبسها منه على الصحيح لتلبسها جلباباً لا تحتاج إليه عارية وفيه التعاون على البر والتقوى أقول وفيه امتناع خروج النساء بدون الجلابيب وجواز تكرار لفظ بأبي في الكلام والسؤال بعد رواية العدل عن غيره تقوية لذلك وشهود الحائض عرفة (باب إذا حاضت في شهر ثلاث حيض) الحيض إما جمع الحيضة

مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ( وَيُذَكِّرُ عَنْ عَلِيٍّ وَشَرِيحٍ إِنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ بَيْنَهُ مِنْ  
بَطَانَةِ أَهْلِهَا مَنْ يَرْضَى دِينَهُ أَنَّهَا حَاضَتْ ثَلَاثًا فِي شَهْرٍ صَدَّقَتْ وَقَالَ عَطَاءٌ  
أَقْرَأُهَا مَا كَانَتْ وَبِهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَقَالَ عَطَاءُ الْحَيْضُ يَوْمٌ إِلَى خَمْسَ عَشْرَةَ  
وَقَالَ مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى الدَّمَ بَعْدَ قَرْنِهَا

بالفتح أو الحيضة بالكسر و(الحمل) وفي بعضها والحبل بفتح الموحدة وفي بعضها لا هذا ولا ذاك. فان  
قلت لم ما قال فيما يمكن من الحمل أيضا. قلت لأن المراد فيما يمكن من تكرار الحيض ولا معنى للتصديق  
في تكرار الحمل وأما دلالة الآية على التصديق فمن جهة أنها إذا لم يحل لها الكتمان وجب الاظهار  
فلو لم تصدق فيه لم يكن للاظهار فائدة. قوله (يذكر) أي قال البخاري يذكر وهو تعليق بلفظ  
التريض و(شرح) بضم المنقطة وفتح الراء وسكون التحتانية وبالمهمل الظاهر أنه ابن الحارث بالمثلثة  
الكندى أبو أمية الكوفي يقال انه من أولاد الفرس الذين كانوا باليمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم  
ولم يلقه استقضاء عمر الكوفة وأقر من بعده إلى أن ترك هو بنفسه زمن الحجاج وكان له مائة وعشرون  
سنة مات عام ثمانية وتسعين وهو أحد الأئمة. قوله (بطانة) الجوهري : بطانة الرجل وليجته  
وأبطنت الرجل إذا جعلته من خواصك و(بما يرضى دينه) أي عدلا مقبول القول. فان قلت الحيض  
أمر باطن فكيف تقام البينة عليه. قلت إذا علم الشاهد الأمر بالقرائن والعلامات جازله أداء الشهادة  
مع أنه مما جاز شهادة النساء له. قوله (عطاء) أي ابن أبي رباح (وأقرأها) جمع القرء بفتح القاف  
وبضمها ومناه أقرأها في زمان العدة ما كانت قبل العدة أي لو ادعت في زمان الاعتداد أقرأ معدودة  
في مدة معينة كفي شهر مثلا وان كانت معتادة بما ادعتها فذلك (وبه) أي بما قال عطاء فيه ثم قال إبراهيم  
النخعي أيضا بذلك و(إلى خمسة عشر) وفي بعضها خمس عشرة والأولى هي الأولى قوله (معتبر)  
بضم الميم الأولى وكسر الثانية وسكون المهمله وبالراء أعبد ناس زمانه وأبوه سليمان بن طرخان  
اليمى البصرى قال شعبة ما رأيت أحدا لصديق من سليمان كان إذا حدث عن النبي صلى الله عليه  
سلم تغير لونه وقال شكك يقين وكان يصلى الليل كله بوضوء عشاء الآخرة و(ابن سيرين) أي محمد  
وتقدم في كتاب الايمان. قوله (بعد قرنها) بضم القاف وفتحها أي طهرها لا حيضها بقرينة



٣٢١ بِخَمْسَةِ أَيَّامٍ قَالَ النِّسَاءُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو  
 أُسَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ  
 أَبِي حَبِيشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ  
 أَفَادَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَكِنْ دَعِيَ الصَّلَاةَ قَدَرُ الْأَيَّامِ الَّتِي  
 كُنْتَ تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسَلِي وَصَلِي

لقط الدم والغرض منه أن أقل الطهر هل يحتمل أن يكون خمسة أيام أم لا . قوله ( أحمد بن أبي رجاء ) بفتح  
 الراء وبخفة الجيم وبالمد واسمه عبد الله أبو الوليد الخنفي الهروي مات بهراة سنة اثنتين وثلاثين ومائتين  
 و ( أبو أسامة ) هو حماد بن أسامة الكوفي تقدم في فضل من علم . قوله ( قالت ) بيان لقولها سألت وفي بعضها  
 فقالت فالفاء تفسيرية ( وأستحاض ) بضم الهمزة و ( عرق ) بكسر العين وهو يسمى بالعاذل . فان قلت  
 الاستدراك بلكن لا بد أن يكون بين كلاهين متغايرين . قلت معناه لا تترك الصلاة في كل الأوقات  
 لكن اتركها في مقدار العادة ولفظ ( قدر الأيام ) مشعر بأنها كان معتادة ومباحث الحديث مرت  
 مرارا . فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة . قلت ابهام قدر الأيام وعدم تعيين الشارع ذلك وهو محتمل  
 على أن يكون في الشهر ثلاث حيض وكونها صدقة في الحيض وقدره لأنه فوض إليها . التيمى : قال ابن  
 المنذر اختلفوا في العدة التي تصدق فيها المرأة إذا ادعتها فروى عن علي رضي الله عنه وشريح أنها  
 ان ادعت أنها حاضت ثلاث حيض في شهر وجاءت بينة من النساء العدول صدقت وهو قول أحمد  
 وقال أبو حنيفة لا تصدق في أن عدتها انقضت في أقل من شهرين إذا كانت بس ذوات الحيض لأنه  
 ليس في العادة أن تكون المرأة امرأة على أقل الطهر وأقل الحيض لأنه اذا كثر الحيض قل الطهر  
 واذا قل الطهر كثر الحيض وقال النووي لا تصدق في أقل من تسعة وثلاثين يوما وهو قول أبي يوسف  
 ومحمد لأن أقل الحيض عندهما ثلاثة أيام وأقل الطهر خمسة عشر يوما وقال الشافعي تصدق في أكثر من  
 اثنين وثلاثين يوما وذلك أن يطلقها زوجها وقد بقي من الطهر ساعة فتحيض يوما وتطهر خمسة عشر  
 يوما فاذا دخلت في الدم من الحيضة الثالثة فقد انقضت عدتها وقال أهل المدينة العدة إنما تحمّل على

٣٢٢

الصفرة  
والكدرة  
والحيض

**بَابُ الصُّفْرَةِ وَالْكُدْرَةِ فِي غَيْرِ أَيَّامِ الْحَيْضِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ**  
**قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا لَا نَعُدُّ**  
**الْكُدْرَةَ وَالصُّفْرَةَ شَيْئًا**

٣٢٣

مرق  
الاستحاضة

**بَابُ عَرَقِ الاستِحَاضَةِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنٌ**  
**قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي ذَثْبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ**

المعروف من حيض النساء لأعلى المرأة والمرأتين وعندما لا أحد لأقل الطهر ولأقل الحيض إلا ما بينته  
 النساء وقال الأوزاعي عندما امرأة تحيض غدوة وتطهر عشية (باب الصفرة والكدرة في غير أيام الحيض)  
 قوله (قتيبة) تقدم في باب السلام من الإسلام و (إسماعيل) أي ابن علية في باب حب الرسول من  
 الإيمان و (أيوب) أي السخيتاني في باب حلاوة الإيمان و (محمد) بن سيرين في باب اتباع الجائز  
 من الإيمان و (أم عطية) بفتح العين والمهمله قريبا . قوله (كنا) أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أي مع علمه بذلك وتقريره لإيمان و (شيئا) أي من الحيض وهذا في غير أيام الحيض إذ ما حصل منها  
 في أيام الحيض فهو معدود من الحيض داخل تحت حكمه تابع له وروى عن أم عطية مينا قالت كنا  
 لا نعد الصفرة والكدرة بعد الفسل شيئا وفيما تقدم حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أقلت  
 الحيضة فدغى الصلاة دليل على أن الصفرة والكدرة في أيام الدم من الدم وحيث قالت عائشة  
 حتى ترى القصة البيضاء دليل أنهما عند إدبار الحيض من بقايا الحيض . فان قلت قد روى عن  
 عائشة كنا نعد الصفرة والكدرة حيضا فما وجه الجمع بينهما . قلت هذا في وقت الحيض وذلك  
 في غير وقته وقال الفقهاء الكدرة والصفرة هو شيء كالصديد يعلوه اصفرار ليس على الوان الدماء  
 (باب عرق الاستحاضة) وهذا العرق يسمى بالعاذل وهو في الرحم في قعره الذي يجري منه دم  
 الحيض ومرتحقيقه . قوله (إبراهيم بن المنذر) بضم الميم واسكان النون وبكسر المنقطة الحزامي بالمهمله  
 المكسورة وبالزاي الخفيفة سبق في أول كتاب العلم و (معن) بفتح الميم وسكون المهمله وبالنون  
 ابن عيسى القزاز بتشديد الزاي الأولى في باب ما يقع من النجاسات في السمن و (ابن أبي ذثب) بكسر  
 المنقطة وسكون التحتانية في باب حفظ العلم . قوله (عمرة) بفتح المهمله والميم الساكنة وبالراء

زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحِيضَتْ سَبْعَ سِنِينَ فَسَأَلَتْ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ هَذَا عِرْقٌ  
فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ

بَابُ الْمَرْأَةِ تَحِيضُ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا

٣٢٤

الحيض

بعد الافاضة

ابنة عبد الرحمن بن سعد الأنصارية الثقة الحجة العالمة ماتت سنة ثمان وتسعين والرواة بأسرهم  
مدنيون ولفظ عن عمرة عطف على عروة أي ابن شهاب يرويه عنهما . قوله (أم حبيبة) بفتح المهملة  
وبالموحدين الأولى مكسورة (بنت جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة ابن رثاب بكسر  
الراء وفتح الهمزة وبالموحدة الأسدية وهي أخت أم المؤمنين زينب حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهي زوجة عبد الرحمن بن عوف قيل إن لجحش ثلاث بنات أم حبيبة وزينب وحننة زوجة طلحة  
ابن عبيد الله وكن يستحضن كلهن . قوله (سنين) جمع السنة على سبيل الشذوذ من وجهين من  
حيث أن شرط جمع السلامة أن يكون مفردة مذكرا عاقلا والسنة ليست كذلك ومن جهة كسر أوله  
والقياس فتحه . قوله (أن تغتسل) اللفظ مطلق يحتمل الأمر بالاغتسال لكل صلاة وبالاغتسال  
في الجملة وروى أبو داود في سننه فأمرها بالغسل لكل صلاة وقال الخطابي في شرحه . هذا الخبر مختصر  
ليس فيه ذكر حال هذه المرأة ولا بيان أمرها وكيفية شأنها وليس كل امرأة مستحاضة يجب عليها  
الاغتسال لكل صلاة وإنما هي فيمن تبطل ولا تميز دمها أو كانت لها أيام نسيها وموضعها وقدرها  
وعدها فإذا كانت كذلك فأنما لا تدع شيئا من الصلاة وكان عليها أن تغتسل عند كل صلاة لأنه يمكن  
أن يكون ذلك الوقت قد صادف زمان انقطاع دمها بالغسل عليها عند ذلك واجب . التيمى : لفظ  
(هذا عرق) يدل على أن المستحاضة لا تغتسل لكل صلاة لأن دم العرق لا يوجب الغسل وأما  
(فكانت تغتسل لكل صلاة) فقيل ذلك احتياط وليس بإيجاب وقال الطحاوي قيل إن حديث  
أم حبيبة منسوخ بحديث فاطمة بنت أبي حبيش وقيل كان عند أم حبيبة أنها حائض في السبعة الأعوام  
فأمرها بالغسل من ذلك الحيض (باب المرأة تحيض بعد الافاضة) أي الرجوع من عرفات  
وطواف الزيارة . قوله (عبد الله) بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بالواو ابن حزم بفتح المهملة وسكون

مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرَةَ  
 بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حِجِّي قَدْ حَاضَتْ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحْبِسُنَا أَلَمْ تَكُنْ طَافَتْ مَعَكُنْ فَقَالُوا بَلَى  
 قَالَ فَأَخْرَجْنِي حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ ٣٢٥

الزاي المدني الانصاري قال احدثه شفاء مر في باب الوضوء مرتين ((وابوه)) أي أبو بكر المذكور  
 ولي القضاء والامرة والموسم زمن عمر بن عبد العزيز مر في باب كيف يقبض العلم و((عمرة)) حاله  
 المربة في حجر عائشة . قوله ((صفية)) بفتح الميم وكسر الفاء وتشديد التثنية بنت حبي  
 بضم الميم وبالتحتانيتين الاولى مفتوحة مخففة والثانية مشددة ابن الخطيب بفتح الهمزة وبنقط  
 الحاء واهمال الطاء الضمنية بفتح النون وبالضاد المعجمة من بنات هرون أخى موسى الكليم  
 صلوات الله على سيدنا محمد وعليهما سباها رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خير ثم أعتقها  
 وتزوجها وجعل عتقها صداقها روى لها عشرة أحاديث للبخاري منها واحد مائة سنة ستين . قوله  
 ((تحبسنا)) أي عن الخروج من مكة إلى المدينة حتى تطهر وتطوف بالبيت و((لعل)) ليس هنا للترجي  
 بل للاستفهام أو للتردد أو للظن وما شاكلة قوله ((طافت)) أي طواف الركن و((فقالوا)) أي قال الناس  
 وإلا لحق السياق أن يقال فقلن أو فقلنا ولفظ ((فأخرجني)) من باب الالتفات أي عدل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن الغيبة إلى الخطاب وقال لصفية مخاطبا لها أخرجني أو معناه قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لعائشة قولي لها أخرجني فانها توافقت في الخروج إذ لا يجب لها طواف آخر وفي  
 بعضها فأخرجني بلفظ الجمع . فان قلت الحديث كيف دل على الحيض بعد الافاضة . قلت لأنه طواف الافاضة  
 قال النووي في شرح صحيح مسلم وفي الحديث دليل لسقوط طواف الوداع عن الحائض وأن  
 طواف الافاضة ركن لا بد منه وأنه لا يسقط عن الحائض ولا غيرها وإن الحائض تقيم له حتى تطهر  
 فان ذهبت إلى وطئها قبل طواف الافاضة بقيت محرمة وقال في موضع آخر منه ان صفية أم المؤمنين

عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رُخِصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَتَفَرَّ إِذَا حَاضَتْ وَكَانَ ابْنُ  
عُمَرَ يَقُولُ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ إِنَّهَا لَا تَتَفَرُّ ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ تَتَفَرُّ إِنْ رَسَّوَلَ اللَّهُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخِصَ لَهَا

حاضت قبل طواف الوداع فلما أراد النبي صلى الله عليه وسلم الرجوع إلى المدينة قالت حاضت  
ولا يمكنني الطواف الآن وظنت أن طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم أما كنت طفت طواف يوم النحر قالت بلى قال بكفيك ذلك لأنه الطواف الذي هو ركن  
ولا بد منه وأما طواف الوداع فلا يجب على الحائض . الخطابي : لفظ طافت يريد به طواف  
الإفاضة ليلة النحر وفيه دليل على قرنه صلى الله عليه وسلم لا يتفرن أحد حتى يكون آخر عهده  
البيت عام إلا في الحيض فإنه لا طواف عليهن وفيه أنه لا يجوز للمحرم أن يخرج من مكة حتى يطوف  
طواف الإفاضة فإن خرج قبله لم يجز له أن يحل حتى يطوفه . قوله (معلى) بضم الميم وفتح المهملة  
وباللام المشددة (ابن أسد) مرادف اللبث أبو الهيثم البصري مات سنة تسع وعشرين ومائتين  
و (وهيب) تصغير وهب بن خالد أثبت شيوخ البصريين تقدم في باب من أجاب الفتيا . قوله  
(عبد الله بن طاوس) قال معمر مارأيت ابن فقيه مثل ابن طاوس مات سنة اثنين وثلاثين ومائة  
وأبوه طاوس بن كيسان البجلي الخيري من أبناء الفرس كان يعد الحديث حرفا حرفا قال عمرو بن دينار  
لا تحسبن أحدا أصدق لهجة منه مات سنة بضع عشرة ومائة . قوله (رخص) بلفظ المجهول  
والرخصة هو حكم ثبت بخلاف الدليل لعذر وقيل هو المشروع لعذر مع قيام المحرم لولا العذر  
والعذر هو وصف يطرأ على المكلف يناسب التسهيل قوله (تفر) بكسر الفاء وضمها والكسر  
أفصح أى ترجع عن مكة بدون طواف الوداع (وكان ابن عمر) هو كلام طاوس فهو داخل تحت  
الاسناد المذكور و (لا تفر) أى حتى تطوف طواف الوداع وقال طاوس ثم سمعت ابن عمر  
في آخر عمره ينفر قبل الطواف الوداعي أى رجع في الآخر عن ذلك الفتوى إلى خلافه و (ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم) هو من تمة قول ابن عمر . قوله (لن) أى للحائض وإنما جمع نظرا  
إلى الجنس . فان قلت لما ثبت ترخيص رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده لم ما أفقأ أولا بذلك . قلت  
أما أنه سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم فنسيه وفي آخر الأمر تذكره وأما أنه سمع الترخيص من

ابن أسد

عبد الله  
ابن طاوس

**بَابُ** إِذَا رَأَتْ الْمُسْتَحَاضَةَ الطُّهْرَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّي وَلَوْ <sup>طهر</sup> الْمُسْتَحَاضَةُ

سَاعَةً وَيَأْتِيهَا زَوْجُهَا إِذَا صَلَّتِ الصَّلَاةَ أَعْظَمُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ٣٢٦

زُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرَتْ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي

٣٢٧

الصلاة  
على النفساء

**بَابُ** الصَّلَاةِ عَلَى النَّفْسَاءِ وَسُنَّتُهَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سَرِيحٍ قَالَ

صَحَابِي آخِرُ رَوَاهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَ بَعْدَ السَّمَاعِ عَنْ فَتَوَاهُ الَّذِي كَانَ بِحَسَبِ الْاجْتِهَادِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (بَابُ إِذَا رَأَتْ الْمُسْتَحَاضَةَ الطُّهْرَ) قَوْلُهُ (وَلَوْ سَاعَةً) أَيْ وَلَوْ كَانَ طَهْرُهَا سَاعَةً وَفِي بَعْضِهَا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ . فَإِنْ قُلْتِ أَقَلَّ الطُّهْرُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا . قُلْتِ هُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ وَلَعَلَّ الْأَقْلَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ سَاعَةٌ . قَالَ التِّيمِيُّ مَرَادُ الْبُخَارِيِّ بِقَوْلِهِ فِي التَّرْجُمَةِ إِذَا رَأَتْ الطُّهْرَ إِذَا أَقْبَلَ دَمُ الْإِسْتِحَاضَةِ الَّذِي هُوَ دَمُ الْعَرَقِ الَّذِي يَوْجِبُ الْغُسْلَ وَالصَّلَاةَ وَمِيزَتُهُ مِنْ دَمِ حَيْضِهَا وَهُوَ طَهْرٌ مِنَ الْحَيْضِ وَأَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ عَلَى جَوَازِ طَوِّهِ الْمُسْتَحَاضَةَ وَحُجَّتُهُمْ أَنَّ دَمَ الْإِسْتِحَاضَةِ لَيْسَ بِأَذَى يَمْنَعُ الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ فَوْجِبَ أَنْ لَا يَمْنَعَ الطَّوُّ . وَقَالَ الزَّهْرِيُّ إِنَّمَا سَمِعْنَا بِالرَّخْصَةِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الصَّلَاةُ أَعْظَمُ مِنَ الْجَمَاعِ . قَوْلُهُ (إِذَا صَلَّتِ) شَرْطٌ وَجَزَاؤُهُ مَحْذُوفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا تَقْدُمُهُ وَعِنْدَ الْكُوفِيِّ الْمَتَقَدِّمُ عَلَيْهِ جَزَاؤُهُ وَالصَّلَاةُ مَبْتَدَأٌ وَأَعْظَمُ خَبْرُهُ وَفَائِدَةُ ذِكْرِهِ يَأْنِ الْمُلَازِمَةَ أَيْ إِذَا جَازَ الصَّلَاةَ فَجَوَازُ الطَّوِّ . بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ لِأَنَّ أَمْرَ الصَّلَاةِ أَعْظَمُ . قَوْلُهُ (أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ) أَيْ الْيَرْبُوعِيُّ شَيْخُ الْإِسْلَامِ تَقَدَّمَ فِي بَابٍ مِنْ قَالَ الْإِيمَانُ هُوَ الْعَمَلُ وَ (زُهَيْرٍ) مُصَنِّفُ مَخْضُوفِ الْبَيِّنَاتِ ابْنُ مَعَاوِيَةَ أَبُو خَيْثَمَةَ بَفَتْحِ الْمَقْطَعَةِ وَسَكُونِ التَّحْتَانِيَةِ وَفَتْحِ الْمَثَلَةِ الْكُوفِيَّ مَرَّ فِي بَابِ الصَّلَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ . قَوْلُهُ (فَدَعَى) أَيْ فَاتْرَكَهُ وَالْحَدِيثُ مُخْتَصَرٌ مِنْ حَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ أَبِي حَبِيشٍ وَمِثْلُهُ يُسَمَّى بِالْمَخْرُومِ . فَإِنْ قُلْتِ حَامِئِي التَّرْجُمَةَ إِذَا كَلِمَةً . إِذَا ظَرَفَ فَلَا يَدُ مِنْ عَامِلٍ وَإِلَّا شَرْطٌ فَلَا يَدُ لَهُ مِنْ جِزَاءٍ وَلَا شَيْءٌ مِنْهُمَا فِي التَّرْجُمَةِ ثُمَّ الْحَدِيثُ كَيْفَ دَلَّ عَلَيْهِمَا . قُلْتِ إِذَا ظَرَفَ وَمَعْنَاهُ بَابُ حَكْمِ الْإِسْتِحَاضَةِ إِذَا رَأَتْ الطُّهْرَ وَالْحَدِيثُ دَلَّ عَلَى حُكْمِهَا مِنْ وَجُوبِ الصَّلَاةِ عَلَيْهَا عِنْدَ إِدْبَارِ

أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عَنْ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ  
جُنْدَبٍ أَنَّ امْرَأَةً مَاتَتْ فِي بَطْنٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ  
وَسَطَهَا

الحيف ورؤية الطهر (باب الصلاة على النفساء) بضم النون وفتح الفاء وهي المرأة الحديثة  
العهد بالولادة و (ستها) أي سنة الصلاة عليها وهي القيام وسطها وهي صيغة مفردة على  
غير قياس كما أن جمعه على فعال بكسر الفاء على غير القياس أيضا قالوا ليس في الكلام فعلاء  
يجمع على فعال غير نفساء وعشراء . قوله (أحمد بن أبي سريح) بضم المهملة وفتح الراء وسكون  
التحتانية وبالجمجمة واسمه الصباح بتشديد الموحدة وقيل هو أحمد بن عمر بن أبي سريح فهو منسوب إلى  
الجد النمشلي بفتح النون وسكون الهاء وفتح المعجمة وباللام أبو جعفر الدارمي الرازي انفرد  
بالرواية عنه البخاري . قوله (شبابة) بفتح المنقطة وخفة الموحدين وقيل اسمه مروان وغلب  
عليه شبابة ابن سوار باهمال المفتوحة وشدة الواو وبالراء الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي المدائني  
وأصله من خراسان مات سنة أربع ومائتين و (حسين) مصغرا المعلم بكسر اللام المكتوب مر في  
باب من الإيمان أن يحب لأخيه . قوله (ابن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون  
التحتانية وبالمهملة عبد الله بن بريدة بن الحصيب بضم المهملة واهمال المفتوحة واسكان المثناة من  
تحت وبالموحدة الأسلي المروزي التابعي المشهور قال الغساني قد صحف بعضهم فقال خصيب  
بالحاء المعجمة المفتوحة . قوله (سمرة) بفتح المهملة وضم الميم وبالراء (ابن جندب) بضم الجيم  
وبفتح الدال المهملة وبضمها ابن هلال الفزاري بفتح الفاء وخفة الزاي روى له مائة حديث  
وثلاثة وعشرون حديثا للبخاري أربعة كان زياد يستجلفه على الكوفة ستة أشهر وعلى البصرة  
سنة أشهر ومات سنة تسع وخمسين قال الغساني ومنهم من يقول سمرة بسكون الميم تخفيفا نحو  
عضد في عضد وهي لغة أهل الحجاز وبنو تميم يقولون بضمها . قوله (في بطن) فان قلت البطن ليس  
ظرفا للدوت فأوجهه . قلت لفظة (في) قد تستعمل للسبية كما ورد (في النفس المؤمنة مائة إبل) أي  
بسبب قتل النفس المؤمنة تجب مائة إبل . قوله (وسطها) بسكون السين وفي بعضها بفتحها والمراد  
قام محاذي وسطها قيل بالسكون ظرف وبالفتح اسم وبالسكون يقال فيما كان متفرقا الأجزاء

سمرة  
ابن جندب



**بَابُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ أَخْبَرَنَا**  
**أَبُو عَوَانَةَ أَسْمُهُ الْوَضَّاحُ مِنْ كِتَابِهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ**  
**ابْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ خَالَتِي مَيْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ**

كلناس والدواب وبالفتح فيما كان متصل الاجزاء كالدار وقيل كل ما يصالح فيه بين فهو بالفتح وقيل  
الفتح لمركز الدائرة والسكون لداخل الدائرة. النووى : فيه أن السنة أن يقف الامام عند عجيزة  
المرأة. أقول ليس فيه ذلك إذ الوسط أعم من العجيزة والشافعى حيث عين للمرأة عجيزتها وللرجل  
الرأس مستفاد من موضع آخر. الخطابى : اختلفوا في موقف الامام من الجنابة فقال أحمد  
يقوم من المرأة بجذاء وسطها ومن الرجل بجذاء صدره وقال أصحاب الرأى يقوم منهما بجذاء  
الصدر. التيمى : قيل وهم البخارى في هذه الترجمة حيث ظن أن المراد من ماتت في بطن ماتت  
في الولادة فوضع الباب على باب الصلاة على النفساء ومعنى ماتت في بطن ماتت مبطونة  
روى ذلك مبينا من غير هذا الوجه. أقول ليس وهما لأنه قد جاء صريحا في باب الصلاة  
على النفساء إذا ماتت في نفاسها في كتاب الجنائز وفي باب أين يقوم من المرأة عن سمرة بن جندب قال  
صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام عليها وسطها وسيجيء بشروحا ان  
شاء الله تعالى فالترجمة صحيحة والموهم وأهم قال صاحب شرح تراجم الأبواب فقه الباب من الحديث إما  
طهارة جسد النفساء وإما أن النفساء وان عدها من الشهداء فليس حكمها حكم شهيد القتال فيصلى  
عليها كسائر المسلمين وإما أن حكم النفساء قد زال بالموت فيصلى عليها كغيرها من المسلمين. قوله  
(الحسن بن مدرك) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الراء وبالكاف أبو على السدوسى الحافظ البصرى  
(ويحيى بن حماد) بفتح المهملة وشدة الميم الشيبانى حنن أبى عوانة مات سنة خمس عشرة ومائتين  
(أبو عوانة) بفتح العين وخفة الواو والوضاح مرارا وقال (من كتابه) تقوية لما روى عنه قال أحمد  
إذا حدث أبو عوانة من كتابه فهو أثبت وإذا حدث من غير كتابه ربما وهم وقال أبو زرعة أبو عوانة  
ثقة إذا حدث من الكتاب وقال ابن مهدي كتاب أبى عوانة أثبت من حفظ هشيم. قوله (سليمان)  
ابن أبى سليمان فيروز أبو إسحق الشيبانى التابعى وكان أحمد يعجبه حديثه ويقول : سليمان هو أهل أن  
لاتدع له شيئا (وعبد الله بن شداد) بالمنقطة المفتوحة رشدة الدال المهملة الأولى ابن الهاد مرا فى باب

تَكُونُ حَائِضًا لَا تُصَلِّي وَهِيَ مُفْتَرِشَةٌ بِحِذَاءِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى خُمُرَتِهِ إِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي بَعْضُ ثَوْبِهِ

مباشرة الحائض (وميمونة) حالته لأن أمه سلى بنت عيسى أخت لميمونة بنت الحارث لأمها قوله (كانت تكون) فإن قلت ما وجه تكرار لفظ الكون . قلت إما أن أحدهما زائد كما في قول الشاعر :

وجيران لنا كانوا كرام

وأما أن يضمر في كانت ضمير القضية وإما أن يجعل تكون بمعنى تصير ولا تصلى صفة الحائض وإما أن يكون لا تصلى خبرا لكانت وتكون حائضا جملة وقعت حالا نحو «وجاءوا أباهم عشاء يكون» قوله (مفترشة) افترش الشيء انبسط وافترش ذراعيه بسطهما على الأرض و (حذاء) الشيء بكسر الحاء وبالد إزاؤه والمراد من المسجد هنا مكان سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته لا بيت الله و (الخمرة) بضم المعجمة وسكون الميم سجادة صغيرة من سعف النخل تنسج بالخيوط . قوله (أصابني) فإن قلت السياق يقتضي أن يقال أصابها . قلت لفظ قالت مقدر قبل أنها كانت وحكى عبد الله هذا عنها بلفظها بعينها ونقل أول الحديث عنها بالمعنى . التيمى : فيه دليل على أن الحائض ليست بنجس لأنها لو كانت نجسا لما وقع ثوبه عليها وفيه أن الحائض تقرب من المصلي ولا يضر ذلك صلاته . أقول وفيه ترك الحائض الصلاة والافتراش في تجاه المصلي وجواز الصلاة على سعف النخل والله سبحانه وتعالى أعلم .

تم كتاب الحيض والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب التيمم

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ( فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ <sup>التيمم</sup> وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ <sup>٣٢٩</sup>

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب ير وأعن يا كريم

## كتاب التيمم

التيمم في اللغة القصد يمت أي قصده وتيممته أي تعمدته وفي الاصطلاح القصد إلى التراب لمسح الوجه واليدين بنية استباحة الصلاة ونحوها وهو إما مجلز لغوي أو حقيقة شرعية قال ابن السكيت « فتيمموا صعيدا طيبا » أي اقصدوا الصعيد ثم كثر استعمالهم حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب . قوله ( قول الله ) مبتدأ . و ( فلم تجدوا ) إلى آخره خبره أي قول الله في شأن التيمم هذه الآية . اعلم أن التيمم ثابت بالكتاب والسنة والاجماع وهو خصيصة خص الله سبحانه هذه الأمة بها وأجمعوا على أن التيمم لا يكون إلا في الوجه واليدين سواء كان عن حدث

ابن القاسم عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت عائشة فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعنني يده في خاصرتي فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم

أصفر أو أكبر سواء تيمم عن الأعضاء كلها أو بعضها. قوله (عبد الله بن يوسف) أي التيمم تقدم مع باقي الرواة (والبيداء) بفتح الموحدة وبالمد (وذات الجيش) بفتح الجيم وسكون التحتانية وباعجام الشين موضعان بين المدينة ومكة وكلمة (أو) للشك من عائشة رضي الله عنها و(العقد) بكسر العين الفلادة وهو كل ما يعقد ويلتصق في العنق (ما صنعت عائشة) أي من إقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس أسندوا إليها الفعل لأنه كان بسببها (وجعل) أي طفق و(يطعنني) بضم العين وحكى فتحهاو (الخاصرة) الشاكلة وخصر الإنسان بفتح المقطعة وسكون الصاد

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمُمِ فَتَيَمَّمُوا فَقَالَ أَسِيدُ  
ابْنُ الْحَضِيرِ مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي  
كُنْتُ عَلَيْهِ فَأَصْبْنَا الْعَقْدَ تَحْتَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ع ٣٣٠

وسطه و ((نحذى)) بفتح الفاء وسكون الحاء وكسرها وبكسر الفاء وكسر الحاء وسكونها و ((أصبح)) أى دخل فى الصباح وليس من الأفعال الناقصة التى تحتاج إلى خبر لأنه إذا كان بمعنى الدخول فى الوقت تكون تامة وسكت على مرفوعها ولفظ على غير ما متعلق بقام وأصبح على طريقة تنازع العاملين و ((فتيمموا)) بصيغة الماضى أى فتيمم الناس بعد نزول الآية وهو قوله تعالى «فلم تجدوا ماء إلى آخرها» أوصيصة الأمر على ما هو لفظ القرآن ذكره يانا أو بدلا عن آية التيمم أى أنزل الله تعالى فتيمموا الآية . قوله ((أسيد)) تصغير أسد ((بن حضير)) باهمال الحاء المضمومة وفتح المعجمة واسكان التحتانية وبالراء وفى بعضها الحضير باللام التعريفية وهو نحو الحادث من الأعلام التى تدخلها لام التعريف جوازا وهو أبو يحيى الأنصارى الأشهى الأوبسى أحد النقباء ليلة العقبة الثانية مات بالمدينة سنة عشرين وحمل عمر رضى الله عنه جنازته مع من حملها وصلى عليه ودفن بالقيع . قوله ((ماهى)) أى ليست هذه البركة أول بركاتكم والبركة هى كثرة الخير والآل هو الأهل والعيال والآل أيضا الاتباع ولا يطلق إلا على أهل بيت الأكابر لا يقال آل الحجام بل يقال آل السلطان وفى بعضها يال أبى بكر بحذف الهمزة والالف من الآل تخفيفا . قوله ((كنت)) أى راكبة عند السير ((عليه فأصبنا)) أى فوجدنا قال ابن بطال فيه جواز السفر بالنساء والنهى عن إضاعة المال لأن النبى صلى الله عليه وسلم أقام على تفتيش العقد لیسلة وروى أن ثمنه كان اثنى عشر درهما وفيه شكوى المرأة الى أبيها وان كان لها زوج وفيه أن للاب أن يدخل على ابنته وزوجها معها إذا علم أنه فى غير خلوة مباشرة وأن له أن يعاتبها فى أمر الله وأن يضربها عليه وفيه أنه يعاتب من نسب إلى ذنب أو جريمة كما عاتب أبو بكر ابنته رضى الله عنهما وفيه نسبة الفعل إلى من هو سببه وإن لم يفعله وفيه دليل على أن الوضوء قد كان لازما لهم قبل ذلك وأنهم لم يكونوا يصلون بغير وضوء قبل نزول آية التيمم وفيه أن الذى طرأ عليهم من العلم فى ذلك حكم التيمم لا حكم الوضوء وذلك رفق من الله تعالى بعاده أن أباح لهم التيمم بالصعيد عند عدم الماء ولذلك قال أسيد ماهى بأول بركاتكم . النووى :

قَالَ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ النَّضْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ قَالَ حَدَّثَنَا  
 يَزِيدُ هُوَ ابْنُ صُهَيْبٍ الْفَقِيرُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي نَصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ  
 شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْهُ

وفيه جواز اتخاذ النساء القلائد وفيه الاعتناء بحفظ حقوق المسلمين وأموالهم وإن كانت قليلة وجواز  
 الإقامة بموضع لا ماء فيه وتأديب الرجل ابنه بالقول والفعل والضرب وإن كانت كبيرة ومتزوجة  
 خارجة عن بيته . قوله (محمد بن سنان) بإهمال المكسورة وبخفة النون الأولى العوق بالمهملة  
 والواو المفتوحين وبالقاف الباهلي البصري مر في أول كتاب العلم تفرد به البخاري و(هشيم) بضم  
 الهاء وفتح المعجمة وسكون التحتانية ابن بشير بفتح الموحدة وكسر المنقطة أبو معاوية الواسطي  
 وكنية بشير أبو خازم بالمعجمة وبالزاي جاء رجل من العراق يذاكر مالكا بحديث فقال مالك  
 وهل بالعراق رجل يحسن أن يحدث إلا ذاك الواسطي يعني هشيا وهو أحد أئمة الحديث وقال ابن  
 عون مكث هشيم يصلي الفجر بوضوء العشاء الآخرة قبل أن يموت بعشر سنين مات سنة ثلاث  
 وثمانين ومائة ببغداد . قوله (سعيد بن النضر) بفتح النون وسكون المنقطة أبو عثمان البغدادي  
 مات بآمل جيحون سنة أربع وثلاثين ومائتين وفي بعضها وجد قبله صورة ح إشارة إلى التحويل من اسناد  
 إلى اسناد يعني يروي البخاري عن هشيم بواسطة شيخين . قوله (سيار) بفتح المهملة وتشديد التحتانية  
 وبالراء ابن أبي سيار وردان بفتح الواو وسكون الراء أبو الحكم بفتح الكاف الواسطي مات بواسط سنة  
 اثنتين وعشرين ومائة و(يزيد) من الزيادة (ابن صهيب) مصغرا مخففا (الفقير) ضد الغنى قيل  
 شكافقار ظهره فقالوا الفقير أبو عثمان الكوفي شيخ الاسلام شيخ أبي حنيفة رضي الله عنه وجابر تقدم  
 في كتاب الوحي . قوله (خمساً) أي خمس خصال و(الرعب) بضم الراء الخوف و(الطهور) بفتح  
 الطاء على اللغة المشهورة . فإن قلت التيمم مبيح للصلاة لا مطهر ولا رافع للحدث . قلت مطهر مادام  
 عاجزا عن استعمال الماء . قوله (فأَيُّمَا رَجُلٍ) زيدت ما على أي لزيادة التعميم وفي بعضها بعد لفظ رجل  
 من أمتي . قوله (فليصل) أي حيث أدركته الصلاة إذ الأرض كلها مسجد وقيل معناه فليتيمم وليصل

الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ وَأَحَلَّتْ لِي الْمَغَانِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ  
وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً

ليناسب الأمر من المسجد والطهور و ((الغنائم)) جمع الغنيمة وهي مال حصل من الكفار بايجاف خيل  
وركاب وفي بعضها المغانم . الجوهرى : الغنيمة والمغنم بمعنى واحد . قوله ((الشفاعة)) وهو سؤال فعل  
الخير وترك الضر عن الغير على سبيل الضراعة . فان قلت الشفاعة ثابتة لسائر الانبياء والاولياء . قلت  
المراد بها الشفاعة العظمى وهي المراد بالمقام المحمود وهي شفاعة عامة تكون في أهل المحشر حين يفزع  
الخلائق إليه صلى الله عليه وسلم . النووى : الشفاعة خمسة أقسام أولها مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم  
وهي الإراحة من هول الموقف وطول الوقوف والثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب والثالثة  
الشفاعة لقوم استوجبوا النار والرابعة فيمن دخل النار من المذنبين والخامسة الشفاعة في زيادة  
الدرجات في الجنة لأهلها . قوله ((عامة)) أى لقومه وغيره من العرب والعجم والأسود والأحر  
قال تعالى «وما أرسلناك الا كافة للناس» قال ابن بطال : فيه دليل على أن الحجة تلزم بالخبر كما تلزم  
بالمشاهدة وذلك أن المعجزة باقية مساعدة للخبر مبينة له رافعة لما يخشى من آفات الاخبار وهي القرآن  
الباقى وخص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ببقاء معجزته لبقاء دعوته ووجوب قبولها على من بلغته  
الى آخر الزمان وفيه ما خصه الله به من الشفاعة وهو أنه لا يشفع في أحد يوم القيامة الا شفيع فيه  
كما ورد قل يسمع اشفع تشفع ولم يعط ذلك من قبله من الانبياء وأما الأرض فالذى خص به منها أنها  
جعلت طهورا بالتيمم ولم يكن ذلك للانبياء قبله وأما كونها مسجدا فلم يأت في أثر أنها منعت من غيره  
وكان عيسى عليه السلام يسبح في الأرض ويصلى حيث أدركته الصلاة فكأنه قال جعلت لى مسجدا  
وطهورا وجعلت لغيرى مسجدا ولم تجعل له طهورا وفيه حيث قال فأيمسج بركبتي الصلاة أدركته الصلاة  
فليصل يعنى يتيمم ويصلى دليل على تيمم الحضرى إذا عدم الماء وخاف فوت الصلاة وعلى أنه  
لا يشترط التراب إذ قد تدركه في موضع من الأرض لا تراب عليها بل رمل أو جص أو غيرها  
النووى : احتج به أبو حنيفة ومالك في جواز التيمم بجميع أجزاء الأرض واحتج الشافعى وأحمد  
بالرواية الأخرى وهي جعلت تربتها لنا طهورا في أنه لا يجوز الا بالتراب خاصة وحمل ذلك المطلق  
على هذا المقيد وقال معنى جعلت مسجدا أن من كان قبلنا إنما أبيع لهم الصلوات في مواضع مخصوصة  
كالبيع والكنائس وقيل الذين كانوا قبلنا كانوا لا يصلون الا فيما يتقنوا طهارته من الأرض وخصصنا نحن



**بَابُ** إِذَا لَمْ يَجِدْ مَاءً وَلَا تَرَابًا حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَلَكَتْ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بجواز الصلاة في جميع الأرض إلا ما تيقنا نجاسته ومعنى أعطيت الشفاعة هي الشفاعة العامة لازالة فزع جميع الخلائق وقيل المراد شفاعة لانزد وقيل شفاعة لخروج من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان من النار. أقول فلقوله جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا توجهات ثلاثة وكذا الشفاعة المختصة فان قلت المذكورات أكثر من خمس خصال. قلت ليس أكثر اذ ما يتعلق بالأرض خصلة واحدة الخطابى: نصرت بالرعب معناه أن العدو يخافني ويبنى وبينه مسيرة شهر وذلك من نصرة الله إياه على العدو (وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا) احدى هاتين اللفظتين يدخلها التخصيص بالاستثناء المذكور في الخبر الآخر وهو إلا الحمام والمقبرة وبالأجماع في النجس من بقاع الأرض واللفظة الأخرى بجملة ويانها في الحديث الآخر وهو جعل ترابها لنا طهورا (وأحل لنا الغنائم) أى لأن الأمم المتقدمة كانوا على ضرين فمنهم من لم يبيع للأنبياء منهم جهاد الكفار فلم تكن لهم مغنم ومنهم من أبيع لهم فكانوا إذا اغتسموا ما لاجات نار أحرقت ولا يحمل لهم أن يملكوه كما أبيع لهذه الأمة (باب إذا لم يجد ماء ولا تراء) قوله (زكريا بن يحيى) أعلم أن البخارى يروى عن زكريا بن يحيى بن صالح اللؤلؤى البلخى الحافظ المتوفى ببغداد سنة ثلاثين ومائتين المدفون عند قتيبة بن سعيد وعن زكريا بن يحيى بن عمر الطائى الكوفى أبو السكين بضم المهملة وفتح الكاف وسكون التحتانية الدارج سنة احدى وخمسين ومائتين ببغداد وكلاهما يرويان عن عبد الله بن نمير وزكريا هذا يحتملها وأيا كان منهما فهو على شرطه فلا يوجب الاشتباه بينهما قدحا في الحديث وصحته وميل الغسانى والكلاباذى الى الأول. قال الغسانى حديث البخارى عن زكريا البلخى في التيمم وغيره وعن زكريا أبى السكين فى البيهقى . وقال الكلاباذى البلخى يروى عن عبد الله بن نمير فى التيمم والله أعلم. قوله (عبد الله بن نمير) بضم النون وفتح الميم وسكون التحتانية وبالراء الخارفى بإعجام الخاء وبكسر الراء وبالفاء الكوفى مات سنة تسع وتسعين ومائة. قوله (أسماء) بفتح الهمزة وبالماء أخت عائشة رضى الله عنها الملقبة بذات النطاقين تقدمت فى باب من أجاب الفتيا بإشارته. فان قلت علم من الحديث السابق حيث قالت انقطع

رَجُلًا فَوَجَدَهَا فَأَذْرَكَتَهُمُ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَصَلَّوْا فَشَكَوْا ذَلِكَ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمُمِ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ  
لِعَائِشَةَ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَوَاللَّهِ مَا نَزَلَ بِكَ أَمْرٌ تَكْرِهِيهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ  
لَكَ وَلِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ خَيْرًا

عقد لي أنها لعائشة وهذا يدل على أنها لأسماء. قلت أضافته إلى نفسها بعلاقة أنها في يدها وتصرفها  
قوله ﴿فهلكت﴾ أي ضاعت و ﴿رجلا﴾ أي أسيد بن حضير و ﴿فوجدتها﴾ أي أصابها. فإن قلت  
سبق أنها قالت فأصبنا العقد تحت البعير والقصة واحدة فما وجه الجمع بينهما. قلت لفظ أصبنا عام  
لعائشة وللرجل فإذا وجد الرجل بعد رجوعه صدق قولها أصبنا فلا منافاة. قوله ﴿فصلوا﴾ أي  
بغير وضوء. وفي صحيح مسلم فصلوا بغير وضوء. النووي: فيه دليل على أن من عدم الماء والتراب  
يصل على حاله وهذه المسئلة فيها خلاف وهي أقوال أربعة وأصحها عند أصحابنا أنه يجب عليه أن يصل  
ويعيد الصلاة والثاني أنه لا يجب عليه الصلاة ولكن يستحب ويجب عليه القضاء سواء صلى أو لم  
يصل والثالث تحرم عليه الصلاة لكونه محدثا وتجب الإعادة وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه  
والرابع تجب الصلاة ولا تجب الإعادة وهذا مذهب المزني وهو أقوى الأقوال دليلا وبعضه هذا  
الحديث فإنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم لإيجاب إعادة مثل هذه الصلاة والمختار أن القضاء  
إنما يجب بأمر جديد ولم يثبت الأمر فلم يجب وللقاتلين بوجوب الإعادة أن يجيبوا عنه بأن الإعادة  
ليست على الفور ويجوز تأخير البيان إلى وقت الحاجة وفيه جواز الاستعارة وجواز إعاة الحل  
وجواز المسافرة بالعارية إذا كان باذن المعير. قال ابن بطال: الصحيح من مذهب مالك أنه لا يصل  
ولا إعادة قياسا على الحائض. وقال لا تناقض بين حديث القاسم عن عائشة رضي الله عنها حيث  
قالت فأصبنا وحديث عروة عن عائشة رضي الله عنها حيث قالت فوجدتها لاحتمال أن يكون وجدان  
الرجل بعد رجوعه من طلبها واحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجدها عند إثارة البعير بعد  
انصراف المبعوثين من موضع طلبها. أقول فعلى هذا الاحتمال الأخير يكون التيمم في فوجدراجعا  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يخفى أن مذهب مالك قول آخر غير الأقوال الأربعة فالأقوال

التيمم  
والحضر

**باب** التيمم في الحضر إذا لم يجد الماء وخاف فوت الصلاة وبه قال عطاء

وقال الحسن في المريض عنده الماء ولا يجد من يناوله يتيمم وأقبل ابن

عمر من أرضه بالجرف فحضرت العصر بمربد النعم فصلّى ثم دخل المدينة

والشمس مرتفعة فلم يعد **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن جعفر

ابن ربيعة عن الأعرج قال سمعت عميراً مولى ابن عباس قال أقبلت أنا

وعبد الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلنا

على أبي جهيم بن الحارث بن الصمة الأنصاري فقال أبو جهيم أقبل النبي

خمس (باب التيمم في الحضر) قوله (فوت) وفي بعضها فوت و (به) أي بأن فاقده الماء في الحضر

الخائف فوت الصلاة بتيمم ويصلي وبه أيضاً قال الشافعي رضي الله عنه لكنه حكم بوجوب القضاء

عليه و (عطاء) أي ابن أبي رباح و (الحسن) أي البصري و (يناوله) أي يعطيه ويساعده

على استعماله وجاز عند الشافعي وإن وجد من يناوله بالمرض الذي يخاف من الغسل معه محذورا

ولا يجب عليه القضاء . قوله (بالجرف) بالجيم والراء المضمومتين وقد تسكن الراء وهو ما جرفته

السيول وأكلته من الأرض والجمع جرقة بكسر الجيم وفتح الراء مثل حجر وحجرة . قوله

(فحضرت العصر) أي صلاة العصر ولهذا أنت الفعل (والمربد) بكسر الميم وسكون الراء وفتح

الموحدة وبالمهمل . الجوهرى: هو الموضع الذي تعبس فيه الأبل وغيرها ومنه سمي مربد البصرة و (فلم

يعد) أي الصلاة . قوله (جعفر بن ربيعة) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن شريحيل الكندي البصري

مات سنة خمس وثلاثين ومائة و (الأعرج) هو عبد الرحمن بن هرمز راوية أبي هريرة تقدم

في باب حب الرسول من الإيمان و جاز ذكر الشخص باللقب الذميمة إذا كان مشهورا بذلك والغرض

منه التعريف . قوله (عمير) مصغر عمرو بن عبد الله الهاشمي مات بالمدينة سنة أربع ومائة . قوله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَحْوِ بَثْرٍ جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ  
عَلَيْهِ السَّلَامَ

## بَابُ الْمُتَتِمِّ هَلْ يَنْفَعُ فِيهِمَا حَدَّثُنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ٣٣٢

النفخ للحنيدم

(عبد الله بن يسار) بفتح المثناة التحتانية وخفة المهملة المدنى الهلالى و (أبو جبريم) بضم الجيم وفتح الهاء  
وسكون التحتانية عبد الله بن الحارث بالمهملة وبالمثلثة بن الصمة بكسر المهملة وشدة الميم الصحابى  
الخزرجى وللبخارى حديثان عنه وفى بعضها (أبو الجهم) بالالف واللام . قوله (جل) بالجيم  
والميم المفتوحين وفى بعضها الجمل معرفا موضع بالمدينة . قوله (فلم يرد) يجوز فى داله الكسر  
لأنه الأصل والفتح لأنه أخف والضم لا يتابع الراء . النووى: الحديث محمول على أنه صلى الله عليه وسلم  
كان عادما للماء حالة التيمم فان التيمم مع وجود الماء لا يجوز للقادر على استعماله ولا فرق بين أن  
يضيق وقت الصلاة وبين أن يتسع ولا بين صلاة الجنائزة والعيد وغيرهما وفيه دليل على جواز التيمم  
للتوافل كسجود التلاوة ونحوه . فان قيل كيف تيمم بالجدار بغير إذن مالكه فالجواب أنه محمول على  
أن هذا الجدار كان مباحا أو مملوكا لأنسان يعرفه فأدل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وتيمم به لعله  
بأنه لا يكره ذلك ويجوز مثله والحالة هذه لأحد الناس فالنبي صلى الله عليه وسلم أولى . قال ووقع  
فى صحيح مسلم بدل عبد الله بن يسار عبد الرحمن بن يسار وبدل أبي الجهم أبو الجهم مكبرا وكلاهما غلط  
قال ابن بطال الحديث وإن كان فيه التيمم فى الحضر إلا أنه لا دليل فيه على أنه رفع بذلك  
التيمم الحدث رفعا استباح به الصلاة لأنه أراد رد السلام وكره أن يذكر الله على غير طهارة . قلت  
يستنبط منه لأنه لما تيمم فى الحضر لرد السلام مع جوازه بدون الطهارة فإذا خشى فوت الصلاة  
فى الحضر جاز له التيمم بطريق الأولى لعدم جواز الصلاة بغير طهارة وأيضا فان التيمم إنما  
ورد فى المسافرين والمرضى لا دراك وقت الصلاة وخوف فوته فكل من لم يجد الماء وخاف الفوات  
تيمم إن كان مسافرا أو مريضا بالنص وإن كان حاضرا صحيحا بالمعنى وهذا دليل قاطع وقال وفى تيمم  
النبي صلى الله عليه وسلم بالجدار رد على الشافعى رضى الله عنه فى اشتراط التراب لأنه معلوم أنه لم

الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى  
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجْنَبْتُ فَلَمْ أَصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ لِعُمَرَ  
ابْنِ الْخَطَّابِ أَمَا تَذْكُرُ أَنَا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا  
فَتَمَعَّكَتُ فَصَلَّيْتُ فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

يعلق بيده من الجدار تراب إذ لا تراب على الجدار أقول ليس فيه رد على الشافعي رضي الله عنه إذ  
ليس معلوما أنه لم يعلق به تراب وما ذاك إلا بحكم نادر إذ الجدار قد يكون عليه التراب وقد لا يكون  
بل الغالب وجود الغبار على الجدار مع أنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم جث الجدار بالعصا ثم تيمم  
فيجب حمل المطلق على المقيد (باب هل ينفع فيهما) وفي بعضها هل ينفع في يديه بعدما يضرب بهما  
الصعيد للتيمم. قوله (الحكم) بالمهمله وبالكاف المفتوحين (ابن عتيبة) بضم العين وفتح الفوقانية  
وسكون التحتانية وبالموحدة مر في باب السمر بالعلم. قوله (ذر) بفتح الذال المعجمة وتشديد  
الراء ابن عبد الله الحمداني بسكون الميم و (سعيد بن عبد الرحمن) ابن أبزي بفتح الهمزة وسكون  
الموحدة وبالزاي المفتوحة وبالقصر وعبد الرحمن صحابي خزاعي كوفي استعمله على رضي الله عنه  
على خراسان وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بعسفان وكان عمر يستعمله بمكة فقال له  
من استعملت على أهل الوادي. قال ابن أبزي. قال ومن ابن أبزي قال مولى من مواليها قال فاستخلفت  
عليهم مولى قال انه قارىء لكتاب الله تعالى وقال نبيكم. «إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما  
ويضع به آخرين» روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا عشر حديثا. قوله (أجنبت)  
بفتح الهمزة أي صرت جنبا وفي بعضها جنبت بضم الجيم وكسر النون و (فلم أصب) أي فلم أجد  
قوله (عمار) بفتح المهمله وشدة الميم (ابن ياسر) بكسر السين المهمله من قدماء الصحابة مر في  
باب السلام من الاسلام. قوله (أما تذكر) الهمزة للاستفهام وما للنبي و (أنا وأنت) تفسير لضمير  
الجمع في كنا و (تمعكت) أي تمرغت أي تقلبت في التراب قاس عمار استعمال التراب على استعمال الماء  
في الجنابة. فان قلت كيف جاز لعمر رضي الله عنه ترك الصلاة. قلت معناه أنه لم يصل بالتيمم لأنه كان  
يتوقع الوصول الى الماء قبل خروج الوقت أو أنه جمل آية التيمم مختصة بالحدث الأصغر وأدى اجتهاده

وَسَلَّمَ إِثْمًا كَانَتْ يَكْفِيكَ هَكَذَا فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفِّهِ  
الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّهُ

٢٢٣  
كيفية  
التيمم

**بَابُ التَّيْمُمِ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي  
الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ (سَعِيدٍ) بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ عَمَّا رَأَى هَذَا  
وَضَرَبَ شُعْبَةُ يَدَيْهِ الْأَرْضَ ثُمَّ أَذْنَاهُمَا مِنْ فِيهِ ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّهُ وَقَالَ**

إلى أن الجنب لا يتيمم . فان قلت الحديث يدل على أنه لا يجب مسح اليد إلى المرفق لأنه اكتفى  
بالكفين وكذا على أنه يكفي ضربة واحدة للوجه واليد فما تقول فيه . قلت أجيب بأن المراد هنا  
صورة الضرب للتعليم لا لبيان جميع ما يحصل به التيمم وقد ثبت في الروايات الأخرى الضربتان والمسح  
إلى المرفقين وأيضاً قد أوجب الله غسل اليد إلى المرفق في الوضوء فكذا في التيمم الذي هو بدل منه  
فان قلت فيه جواز التيمم بالحجارة وما لا غبار عليه إذ لو كان الغبار معتبراً لم ينفخ فيهما قلت  
المراد بالنفخ تخفيف التراب ويستحب إذا حصل في اليد غبار كثير أن يخفف بحيث يبقى ما يعم  
العضو وفي قصة عمار جواز الاجتهاد في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وقد اختلفوا في هذه  
المسئلة على ثلاثة أقوال أصحها يجوز الاجتهاد في زمنه بحضرة وغير حضرة والثاني لا يجوز بحال  
والثالث لا يجوز بحضرة فقط وفي الحديث أن مسح الوجه واليدين قد يكون بدلاً عن غسل جميع البدن  
في حق الجنب كما يكون بدلاً عن غسل أعضاء الوضوء في حق المحدث كما يكون بدلاً عن غسل لمعة من  
بدنه إذا كان مجروحاً وفيه أنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بإعادة الصلاة لأنه عمل أكثر مما كان يجب  
عليه في التيمم (باب التيمم للوجه والكفين) قوله (حجاج) بفتح الميم ملقوشدة الجيم ابن المنهال بكسر  
الميم وسكون النون تقدم في أواخر كتاب الإيمان . قوله (هكذا) أي بقوله أما تذكر إلى آخره ولفظ  
(وضرب) هو من مقول الحجاج (وإذناهما) أي قرهما مرفه (وقال النضر) كلام البخاري وهو  
بفتح النون وتنقيط الضاد الساكنة ابن شميل مصغراً مخففاً الياء تقدم في باب حمل العزة في الاستنجاء  
ومقول قال محذوف وهو ما تقدم من كلام عمار والفرق بين هذا الطريق وطريق حجاج أنه

- النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ ذَرًّا يَقُولُ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
 ٣٣٤ أَبِزَى قَالَ الْحَكَمُ وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَمَّارٌ حَدَّثَنَا  
 سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَرٍّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 ابْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ شَهِدَ عُمَرَ وَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ فَأَجْنَبْنَا وَقَالَ  
 ٣٣٥ تَقَلَّ فِيهِمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَرٍّ عَنْ ابْنِ  
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ عَمَّارٌ لِعُمَرَ تَمَعَّكْتَ فَأَتَيْتُ  
 ٣٣٦ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَكْفِيكَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّيْنِ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ

بلفظ عن الحكم وهذا بلفظ سمعت ذرا والتفاوت بين السماع والعنونة مشهور والظاهر أن البخاري  
 علق عن النضر لأنه مات سنة ثلاث ومائتين بالعراق وكان البخاري حينئذ ابن تسع سنين ببخاري  
 قوله (قال الحكم) يحتمل أن يكون تعليقا من البخاري وأن يكون من كلام شعبة فيكون مسندا  
 والغرض منه أن الحكم يروى عن شعبة أيضا بدون واسطة ذر بينهما فصار بهذه الجهة هذا الاسناد  
 أعلى كما أن ذلك صار من جهة لفظ سمعت أعلى . قوله (سليمان بن حرب) بفتح المهملة وسكون الراء  
 وباء واحدة تقدم في باب من كره أن يعود في الكفر (وشهد) أي حضر (وله) أي لعمر (وكننا)  
 أي أنا وأنت (والسرية) بخفة الراء وشدة التختانية القطعة من الجيش (وتقل) بالفوقانية وبالفاء  
 المفتوحتين . الجري : التفل شبيه بالبرق وهو أقل منه أوله البرق ثم التفل ثم النفخ والمقصود أنه  
 قال مكان نفخ فيهما تقل فيهما . قوله (محمد بن كثير) بفتح الكاف وبالمثناة المكسورة في باب الغضب  
 في الموعظة . قوله (والكفين) فإن قلت هو عطف على الوجه فلا بد أن يقال والكفان . قلت تكون  
 الواو بمعنى مع أي مع الكفين أو الأصل مسح الوجه واليدين لحذف المضاف وبقى المجرور على ما كان  
 عليه وفي بعضها واليدين . قوله (مسلم) بلفظ الفاعل من الاسلام ابن ابراهيم تقدم في باب زيادة الايمان



حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَرِّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ  
 شَهِدْتُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ عُمَارٌ وَسَاقَ الْحَدِيثَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ٣٣٧  
 غَنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَرِّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ  
 قَالَ قَالَ عُمَارٌ فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَ وَجْهَهُ  
 وَكَفَّيْهِ

الصعيد  
الطيب  
بدل الماء

## بَابُ الصَّعِيدِ الطَّيِّبِ وَضَوْءِ الْمُسْلِمِ يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ وَقَالَ الْحَسَنُ

وَالْحَدِيثُ اللَّامُ فِيهِ لِلْعَهْدِ أَيْ الْمَذْكُورِ آتِفاً . قَوْلُهُ ( مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ) بَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ وَشِدَّةِ الْمَقْطَعَةِ  
 الْمَلْقَبِ بَيْنْدَارٍ سَبَقَ فِي بَابِ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُمْ وَ( غَنْدَرٌ ) بِضَمِّ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ  
 النُّونِ وَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ عَلَى الْمَشْهُورِ فِي بَابِ ظَلَمَ دُونَ ظَلَمَ وَالْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا تَقْدُمُ مِنْ جِهَةِ الْأَسْنَادِ أَنْ  
 يَنْتَهِي بَيْنَ شُعْبَةَ رَجُلَيْنِ بِخِلَافِ بَاقِي الطَّرِيقِ وَمِنْ جِهَةِ الْمَتْنِ ذَكَرَ يَدَيْهِ بَدَلَ يَكْفِيهِ وَتَرَكَ  
 لَفْظَ وَنَفَخَ فِيهِمَا قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ اخْتَلَفُوا فِي مَسْحِ الْيَدِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا إِلَى الْكُوعِ لِهَذَا الْحَدِيثِ وَالْآئِمَّةُ  
 الثَّلَاثَةُ إِلَى الْمَرْفَقَيْنِ لِمَا رَوَى عَنْ عُمَارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا وَضَرَبَ  
 يَدَيْهِ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِمَا وَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَكَفَّيْهِ وَذَرَّاعِيهِ إِلَى نِصْفَيْهِمَا وَأَنْصَافِ الذَّرَاعَيْنِ عِنْدَهُمْ هُوَ نِهَآيَةُ  
 الْمَرْفَقَيْنِ وَلِأَنَّ التَّيْمُمَ بَدَلَ الْوَضُوءِ وَهُوَ إِلَى الْمَرْفَقَيْنِ فَكَذَا التَّيْمُمُ . قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِي مَعَالِمِ السَّنَنِ فِي  
 شَرْحِ مَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ عُمَارٍ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّهُمْ : تَمَسَّحُوا وَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِالصَّعِيدِ لَصَلَاةِ الْفَجْرِ فَضَرَبُوا بِأَيْدِيهِمْ الصَّعِيدَ ثُمَّ مَسَحُوا بِوُجُوهِهِمْ ثُمَّ عَادُوا فَضَرَبُوا بِأَيْدِيهِمْ  
 الصَّعِيدَ مَرَّةً أُخْرَى فَسَحُوا بِأَيْدِيهِمْ كُلُّهَا إِلَى الْمَاكِبِ وَالْأَبَاطِ . هَذَا الْحَدِيثُ حُجَّةٌ لِمَنْ ذَهَبَ إِلَى  
 ادْخَالِ الذَّرَاعَيْنِ وَالْمَرْفَقَيْنِ فِي التَّيْمُمِ وَوَجْهُ الْاِحْتِجَاجِ أَنَّ عُمَارًا وَأَصْحَابَهُ رَأَوْا إِجْرَاءَ اسْمِ الْيَدِ عَلَى  
 الْعُمُومِ فَلَبَّغُوا بِالتَّيْمُمِ الْأَبَاطَ لِأَنَّ الْيَدَ اسْمٌ لِلْمَعْضُودِ الْخَصُوصِ مِنْ رَأْسِ الْأَصْبَعِ إِلَى الْأَبْطِ وَقَامَ  
 الْاِجْمَاعُ عَلَى إِسْقَاطِ مَا وَرَاءَ الْمَرْفَقَيْنِ فَبَقِيَ مَا دُونَهُ عَلَى الْأَصْلِ لِاِقْتِضَاءِ الْاسْمِ إِيَّاهُ ( بَابُ الصَّعِيدِ

يَجْزِيهِ التَّيْمُمُ مَا لَمْ يُحْدِثْ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَيَّمٌ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ

الطبيب (الجوهري) : الصعيد التراب قال ثعلب وجه الأرض والجمع الصعيد نحو الطرق والطيب الطاهر وقيل الحلال قال ابن بطال اختلف الفقهاء فقال مالك وأبو حنيفة بجواز التيمم على كل أرض طاهرة سواء كانت حجراً لا تراب عليها أو غير ذلك وقال الشافعي التراب شرط في صحة التيمم على أرض طاهرة وقال فان قيل قال تعالى « فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه » ولا يقال مسح منه إلا إذا أخذ منه جزءاً أو هذه صفة التراب لا صفة الجبل الذي لا يمكن الأخذ منه فالجواب أنه يجوز أن يكون منه صلة كقوله تعالى « ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين » والقرآن كله شفاء . فان قيل قد روي في الحديث وتربتها طهوراً وهذا نص في التراب وزيادة الثقة يجب قبولها . قلنا نحن نقول بالزائد والمزيد عليه فيجوز الأمران جميعاً فهو أولى من الاختصار على الزائد فقط . أقول أما الجواب بأنه صلة فتعسف . قال الزمخشري في الكشاف . فان قلت لا يفهم أحد من العرب من قول القائل مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب إلا معنى التبعض . قلت هو كما تقول والاذعان للحق أحق من المراء وأما بأنا نقول بالزائد والمزيد عليه فغير صحيح إذ المطلق والمقيد إذا اتحد سببهما يجب حمل المطلق على المقيد عملاً بالدليلين فلو جوزناه بغير التربة لكان إهمالاً للمقيد فلا يكون إلا قولاً بالمزيد عليه فقط وقال بعض المالكية جاز بالصخرة المغسولة وبكل ما اتصل بالأرض من الخشب وغيره وذهب الأوزاعي إلى أنه يجوز بالثلج وكل ما على الأرض قوله (الحسن) أي البصري و(يجزئه) بضم الياء وبهمز من الأجزاء وهو لغة الكفاية واصطلاحاً الأداء الكافي لسقوط التعبد به وفي بعضها يجزيه بفتح الياء الأولى وسكون الثانية . الجوهري : جزأت بالشئ اكتفيت به وجزى عنى هذا أي قضى فهو على التقديرين لازم فلعل التقدير يقضى عن الماء التيمم فحذف الجار وأوصل الفعل وغرضه أن التيمم حكمه حكم الوضوء في جواز أداء الفروض المتعددة به ما لم يحدث باحد الحديثين قال ابن بطال : قال الحسن والكوفيون يصلى ما لم يحدث جميع الصلوات بالتيمم الواحد لأنه مرتب على الوضوء وله حكمه والأئمة الثلاثة لا يصلى بالتيمم الواحد إلا صلاة واحدة إذ ليست الطهارة بالصعيد مثل الطهارة بالماء وإنما هي طهارة ضرورية لاستباحة الصلاة قبل خروج الوقت بدليل بطلانها بوجود الماء قبل الصلاة وإن الجنب يعود جنباً إذا وجد الماء والوضوء بالماء لا يبطل فكذلك أمر من صلى به يطلب الماء لصلاة أخرى ولأن المتوضىء يجوز له أن يتوضأ للصلاة قبل وقتها والتيمم لا يجوز له ذلك فإذا لم يجز له أن يتيمم للعصر حتى يدخل وقتها وجب أن

لَا بِأَسِّ بِالصَّلَاةِ عَلَى السَّبْخَةِ وَالتَّيْمُمِ بِهَا حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّا أَسْرَيْنَا حَتَّى كُنَّا فِي آخِرِ اللَّيْلِ وَقَعْنَا وَقْعَةً وَلَا وَقْعَةً أَحَلَّى عِنْدَ الْمُسَافِرِ مِنْهَا فَمَا أَبْقَظْنَا إِلَّا حَرُّ الشَّمْسِ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ

يَكُونُ التَّيْمُمُ لِلْعَصْرِ لَا يَجْزِي لِلْمَغْرِبِ قَبْلَ وَقْعِهَا لِأَنَّ الْعِلَّةَ الْمَانِعَةَ لَهُ مِنَ التَّيْمُمِ لِلْعَصْرِ قَبْلَ وَقْعِهَا هِيَ الْمَانِعَةُ لَهُ مِنَ الْمَغْرِبِ وَأَمَّا إِمَامَةُ التَّيْمُمِ لِلتَّوَضُّعِ فَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ لَا يُؤْمَرُ بِتَّيْمُمٍ مُنَوَّضًا لِأَنَّ شَأْنَ الْإِمَامَةِ الْكَمَالَ وَمَعْلُومٌ أَنَّ الطَّهَارَةَ طَهَارَةٌ ضَرُورَةٌ فَأَشْبَهَ الْأَمْرَ يَوْمَ مَنْ يَحْسَنُ الْقِرَاءَةَ وَأَمَّا التَّيْمُمُ بِالسَّبْخَةِ فَهُوَ قَوْلُ جَمِيعِ الْعُلَمَاءِ عَلَى ظَاهِرِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهْرًا فَدَخَلْتُ فِيهِ السَّبْخَةَ وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ ابْنُ رَاهَوِيَةَ فَقَالَ لَا يَجْزِيهِ التَّيْمُمُ بِالسَّبْخَةِ وَغَيْرِهَا الْجَوْهَرِيُّ: السَّبْخَةُ أَيْ بَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ رَاحِدَةُ السَّبَاخِ وَأَرْضُ سَبْخَةٍ بِكَسْرِ الْمَوْحِدَةِ ذَاتُ سَبَاخٍ. قَوْلُهُ (مُسَدَّدٌ) ابْنُ مَسْرُودٍ بَضْمِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْمِهْمَلَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَفَتْحِ الْهَاءِ وَبِالْمِهْمَلَةِ أَبُو مُسَدَّدٍ الْمَذْكُورُ فِي بَابِ مِنَ الْإِيمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ وَ (يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ) أَيْ الْقَطَّانُ. قَالَ بَنْدَارٌ مَا أَظْنَهُ عَصَى اللَّهَ قَطُّ تَقْدِمْ أَيْضًا ثَمَّةَ. قَوْلُهُ (عَوْفٌ) بَفَتْحِ الْمِهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَبِالْفَاءِ الْأَعْرَابِيُّ يَقَالُ لَهُ عَوْفُ الصَّدُوقِ تَقْدِمْ فِي بَابِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ مِنَ الْإِيمَانِ وَ (أَبُو رَجَاءٍ) بَفَتْحِ الرَّاءِ وَخَفَةِ الْجِيمِ وَبِالْمَدِّ الْعَطَارْدِيُّ اسْمُهُ عِمْرَانُ بْنُ مَلْحَانَ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ اللَّامِ وَبِالْحَاءِ الْمِهْمَلَةِ. قَالَ الْبُخَارِيُّ: الْأَصَحُّ أَنَّهُ ابْنُ تَيْمٍ أَدْرَكَ زَمَانَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَرَهُ وَأَسْلَمَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَأَتَى عَلَيْهِ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً مَاتَ فِي سَنَةِ بَضْعٍ وَمِائَةٍ قَوْلُهُ (عِمْرَانٌ) بِكَسْرِ الْعَيْنِ ابْنُ حَصِينٍ بَضْمِ الْمِهْمَلَةِ ثُمَّ فَتْحِ الْمِهْمَلَةِ أَيْضًا وَسُكُونِ التَّحْتَانِيَةِ وَالنُّونِ الْحَزَامِيُّ يَكْنَى أَبَا نَجِيدٍ بَضْمِ النُّونِ وَفَتْحِ الْجِيمِ وَسُكُونِ الْيَاءِ وَبِالْمِهْمَلَةِ أَسْلَمَ عَامَ خَيْبَرَ رَوَى لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ حَدِيثٍ وَثَمَانُونَ حَدِيثًا لِلْبُخَارِيِّ اثْنَا عَشَرَ بَعَثَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْبَصْرَةِ لِيَفْقَهُمْ وَكَانَتْ الْمَلَائِكَةُ تَسْلِمُ عَلَيْهِ وَكَانَ قَاضِيًا بِالْبَصْرَةِ وَمَاتَ بِهَا سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَخَمْسِينَ وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ وَاللَّهِ مَا قَدِمَهَا يَعْنِي الْبَصْرَةَ رَأَى كَبَّ خَيْرٍ مِنْهُ وَرَجُلًا الْإِسْنَادَ بِأَسْرَمٍ بِصَرْبُونَ. قَوْلُهُ أَسْرَيْنَا وَفِي بَعْضِهَا سَرَيْنَاو (وَقَعْنَا وَقْعَةً) أَيْ نَمْنَا نَوْمَهُ كَأَنَّهُمْ سَقَطُوا عَنْ الْحَرَكَةِ وَ (أَحَلَّى) إِمَّا

اسْتَيْقَظَ فَلَانَ ثُمَّ فَلَانَ ثُمَّ فَلَانَ يُسَمِّيهِمْ أَبُو رَجَاءٍ فَتَنَسَّى عَوْفٌ ثُمَّ عُمَرُ بْنُ  
 الْخَطَّابِ الرَّابِعُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ لَمْ يُوقِظْ حَتَّى يَكُونَ  
 هُوَ يَسْتَيْقِظُ لَأَنَّا لَا نَدْرِي مَا يَحْدُثُ لَهُ فِي نَوْمِهِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ عُمَرُ وَرَأَى  
 مَا أَصَابَ النَّاسَ وَكَانَ رَجُلًا جَلِيدًا فَكَبَّرَ وَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ فَمَا زَالَ  
 يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى اسْتَيْقَظَ لَصَوْتِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ شَكَّوْا إِلَيْهِ الَّذِي أَصَابَهُمْ قَالَ لَا ضَيْرَ أَوْ لَا يَضِيرُ ارْتَحِلُوا  
 فَارْتَحَلْ فَسَارَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ نَزَلَ فَدَعَا بِالْوُضُوءِ فَتَوَضَّأَ وَنُودِيَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى  
 بِالنَّاسِ فَلَمَّا انْقَضَتْ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ  
 مَا مَنَعَكَ يَا فَلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ  
 بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْمِيكُ ثُمَّ سَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَكَى إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ

صفة للوقعة والخبر محذوف واما خبرو (منها) أى من الوقعة في آخر الليل وهو كما قيل الكرى عند  
 الصباح يطيب . قوله (الرابع) أى من المستيقظين وفي بعضها هو الرابع و (يحدث) أى من  
 الوحي وهو بضم الدال من الحدوث و (ما أصاب الناس) أى من فوات الصلاة وكونهم على غير ما.  
 و (جليدا) وهو بفتح الجيم . الجوهرى : جلد الرجل بالضم فهو جلد وجليداً أى بين الجلادة . فان  
 قلت أين جزاء لما . قلت كبر محذوفاً والمذكور دل عليه و (النبي) بالرفع لأن استيقظ لازم بمعنى يقظ  
 و (لاضير) أى لا ضرر و (لا يضير) أى لا يضر وهو شك من الراوى و (ارتحلوا) بلفظ الأمر . قوله  
 و (فارتحل) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعضها فارتحلوا وانفصل أى انصرف و (معتزل) أى

الْعَطَشِ فَنَزَلَ فِدْعًا فَلَنَا كَانَ يُسَمِّيهِ أَبُو رَجَاءٍ نَسِيَهُ عَوْفٌ وَدَعَا عَلِيًّا فَقَالَ  
 اذْهَبَا فَاَبْتَغِيَا الْمَاءَ فَانْطَلَقَا فَبَلَّغِيَا امْرَأَةً بَيْنَ مَزَادَتَيْنِ اَوْسَطِيحَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ عَلَى  
 بَعِيرٍ لَهَا فَقَالَا لَهَا اَيْنَ الْمَاءُ قَالَتْ عَهْدِي بِالْمَاءِ اَمْسَ هَذِهِ السَّاعَةُ وَنَفَرْنَا  
 خُلُوفًا قَالَا لَهَا اَنْطَلِقِيْ اِذَا قَالَتْ اِلَى اَيْنَ قَالَا اِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَتْ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ قَالَا هُوَ الَّذِي تَعْنِينَ فَاَنْطَلَقِيْ فَجَاءَا بِهَا اِلَى النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَاهُ الْحَدِيثَ قَالَ فَاسْتَنْزَلُوها عَنْ بَعِيرِهَا وَدَعَا النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاِنَاءٍ فَفَرَّغَ فِيهِ مِنْ اَفْوَاهِ الْمَزَادَتَيْنِ اَوِ السَّطِيحَتَيْنِ وَاَوْكَأَ  
 اَفْوَاهَهُمَا وَاَطْلَقَ الْعَزَالِي وَنُودِيَ فِي النَّاسِ اسْقُوا وَاسْتَقُوا فَسَقَى مِنْ شَاءَ

منفرد عن الناس . قوله ( بكفيك ) أى لا باحة الصلاة وهذا يحتمل أن يراد بكفيك لكل الصلوات ما لم  
 تحدث أو بكفيك لصلاة واحدة والظاهر هو الثانى . قوله ( فاشتكى ) وفى بعضها فاشتكوا نحواً كلونى  
 البراغيث و ( فابتغيا ) أى فاطلبا و ( المزايدة ) بفتح الميم وخفة الزاى الراوية و ( السطيحة ) بفتح  
 السين وكسر الطاء المهملتين هى الراوية أيضاً والشك من الراوى والجمع المزاود والمزائد وسميت  
 مزادة لأنه يزداد فيها جلد آخر من غيرها ولهذا قيل انها أكبر من القرية . قوله ( أمس ) خبر المبتدأ  
 وهو عند الحجازيين مبنى على الكسر ومعرب غير منصرف للعدل والعلية عند التميميين فعلى هذا  
 التقدير هو بضم السين و ( هذه الساعة ) منصوب بالظرفية والنفر بالتحريك عدة رجال من ثلاثة الى عشرة  
 والنفر مثله وكذلك النفر . قال الفراء نفر الرجل رهطه و ( الخلوف ) بضم الخاء جمع الخالف أى  
 المستقى نحو شاهد وشهود ويقال حى خلوف أى غيب وفى بعضها خلوفاً بالنصب أى كان نفرنا خلوفاً  
 و ( الصابى ) بالهمز فى الآخر من صبا إذا خرج من دين إلى دين وبالياء من صبا إذا مال و ( تعنين ) أى تريدان  
 قوله ( أوكأ ) أى شد فعل ماض من الايكأ وهو شد الوكأ أى ما يشد به رأس القرية وأفواههما

وَاسْتَقَى مَنْ شَاءَ وَكَانَ آخِرُ ذَلِكَ أَنْ أُعْطِيَ الَّذِي أَصَابَتْهُ الْجَنَابَةُ إِنَاءً مِنْ مَاءٍ  
 قَالَ اذْهَبْ فَأَفْرِغْهُ عَلَيْكَ وَهِيَ قَائِمَةٌ تَنْظُرُ إِلَى مَا يُفْعَلُ بِمَائِهَا وَابْتَدَأَ اللَّهُ لَقَدْ أَقْلَعَ  
 عَنْهَا وَإِنَّهُ لِيُخِيلُ إِلَيْنَا أَنَّهَا أَشَدُّ مَلَأَةً مِنْهَا حِينَ ابْتَدَأَ فِيهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْمَعُوا لَهَا فَجَمَعُوا لَهَا مِنْ بَيْنِ عَجْوَةٍ وَدَقِيقَةٍ وَسَوِيقَةٍ حَتَّى جَمَعُوا  
 لَهَا طَعَامًا فَجَعَلُوهَا فِي ثَوْبٍ وَحَمَلُوهَا عَلَى بَعِيرِهَا وَوَضَعُوا الثَّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا

هو كقوله تعالى « فقد صفت قلوبكم » و (العزالي) بفتح المهملة وخفة الزاي جمع العزلاء بفتح العين  
 وبالمد وهو فم المزايدة الأسفل . الجوهرى : العزالي بكسر اللام وإن شئت فتحت مثل الصحارى والفرق  
 بين السقى والاستقاء أن السقى لغيره والاستقاء لنفسه فسقى أى ماشيته واستقى أى لخاصة نفسه  
 وأما السقى والاستقاء فمما بمعنى واحد ويقال أيضا سقىته لنفسه وأسقىته لماشيته : قوله (آخر) بالنصب  
 لأنه خبر كان وأن أعطى اسمه . فان قلت الأولى عكسه ذلك لأن آخر مضاف إلى المعرفة فهو أولى  
 بالاسمية . قلت أن مع الفعل فى تقدير المصدر المعرفة لجاز الأمران والذي أصابته الجنابة أى الرجل  
 المعتزل المذكور و (فأفرغه) بقطع الهمزة . قوله (وايم الله) بوصل الهمزة وهو قسم . الجوهرى  
 أيمن وضع للقسم هكذا بضم الميم والنون وألفه ألف الوصل عند الاكثر ولم يحىء فى الأسماء ألف  
 ووصل مفتوحة غيرها وهو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف والتقدير أيمن الله قسمي وربما حذفوا  
 منه النون فقالوا أيمن الله . وقال أبو عبيدة كانوا يحلفون ويقولون يمين الله لا أفعل لجمعوا أيمن على  
 أيمن ثم كثر كلامهم فحذفوا النون منه فألفه ألف قطع وهو جمع وإنما طرحت الهمزة فى الوصل  
 لكثرة استعمالهم لها . قوله (أقلع) بضم الهمزة والاقلاع عن الأمر الكف عنه و (ملأه) بفتح  
 الميم وكسرها وهذا من جملة معجزاته صلى الله عليه وسلم والعجوة ثمرة من أجود التمر بالمدينة ودقيقة  
 وسويقة روبا مكبرين ومصغرين و (طعاما) صادق على الأمور الثلاثة مجتمعة من العجوة والدقيقة  
 والسويقة و (لجعلوها) أى الطعام وفى بعضها فجعلوها أى الأنواع الثلاثة منه و (حملوها) أى المرأة  
 و (بين يديها) أى قدامها فوق ظهر البعير . فان قلت لم أعطوها وراعوها وهى كافرة مباحة الدم والمسال

قَالَ لَهَا تَعْلَمِينَ مَا رَزَقْنَا مِنْ مَائِكَ شَيْئًا وَلَكِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي أَسْقَانَا فَأَتَتْ  
 أَهْلَهَا وَقَدْ احْتَبَسَتْ عَنْهُمْ قَالُوا مَا حَبَسَكَ يَا فُلَانَةُ قَالَتْ الْعَجَبُ لِقَيْنِي رَجُلَانِ  
 فَذَهَبَا بِي إِلَى هَذَا الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ فَقَعَلَ كَذَا وَكَذَا فَوَاللَّهِ إِنَّهُ لَا سِحْرَ  
 النَّاسِ مِنْ بَيْنِ هَذِهِ وَهَذِهِ وَقَالَتْ بِإِصْبَعَيْهَا الْوُسْطَى وَالسَّبَّابَةَ فَرَفَعَتْهُمَا إِلَى  
 السَّمَاءِ تَعْنِي السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ أَوْ إِنَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ حَقًّا فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ  
 يُغَيِّرُونَ عَلَى مَنْ حَوْلَهَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا يُصِيبُونَ الصِّرَمَ الَّذِي هِيَ مِنْهُ  
 فَقَالَتْ يَوْمًا لِقَوْمِهَا مَا أَرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ يَدْعُونَكُمْ عَمْدًا فَهَلْ لَكُمْ فِي

قلت طمعا في اسلامها . فان قلت فلم ردوها عن مقصدها وجوزوا التصرف في مالها . قلت نظرا إلى  
 كفرها أو لضرورة الاحتياج اليه والضرورات تبيح المحظورات . قوله (مارزئنا) بكسر الزاي مانقصنا  
 وفي بعضها بفتحها و (العجب) أي حبسني العجب و (السبابة) أي المسبحة و (تعني) أي المرأة وغرضها  
 أسحر الناس بين السماء والأرض أو أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا . فان قلت المناسب أن  
 يقال في بين بلفظ في . قلت من بيانية مع جواز استعمال حروف الجر بعضها مكان بعض . قوله  
 (الصرم) بكسر المهملة وسكون الراء آيات من الناس مجتمعة والجمع أصرام . فان قلت لم ما أغاروا  
 أهلها وهم كفرة . قلت للطمع في اسلامهم بسببها أو للاستتلاف أو لرعاية زمامها . قوله (ما أرى)  
 بضم الهمزة أظن وبفتحها أعلم وما موصولة و (يدعونكم) بفتح الدال يتركونكم أي مظنون  
 أنهم يتركونكم عمدا لاستتلافكم لاسهوا منهم وغفلة عنكم . قوله (فهل لكم) أي رغبة . الخطاب بي : يقال  
 الحى خلوف إذا خلفوا النساء والأثقال في الحى وخرجوا الى موضع الماء يستقون والعزلاء هي  
 هرة المزادة يخرج منها الماء خروجا واسعا وفيه أن الفوائت من الصلوات يؤذن لها كما يؤذن  
 للصلاة التي تؤدي في أول وقتها وفيه جواز تأخير قضاء الفائتة من الصلاة عن موضع الذكر لها ما لم



## الإِسْلَامُ فَأَطَاعُوهَا فَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ

**بَابُ** إِذَا خَافَ الْجَنْبُ عَلَى نَفْسِهِ الْمَرَضَ أَوْ الْمَوْتَ أَوْ خَافَ الْعَطَشَ <sup>تيمم للمرض</sup>  
تَيَمَّمَ وَيُذَكِّرُ أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ أَجْنَبَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتَيَمَّمَ وَتَلَا (وَلَا تَقْتُلُوا

يكن غفلة عنها أو استهانة بها أقول لفظ يؤذن لا يدل على التأذين إذ هو أعم منه فقد يكون المراد منه الإقامة . قال ابن بطال : في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قد ينام كنوم البشر إلا أنه لا يجوز عليه الأضغاث لأن رؤيا الأنبياء وحى وفيه أن الأمور يحكم فيها بالأعم وقد يحدث له وحى أو لا يحدث كما حكم على النائم غيره بالحدث وقد يكون الحدث أو لا يكون وفيه التأدب في إيقاظ السيد كما فعل عمر رضي الله عنه لأنه لم يوقظه بالنداء بل أيقظه بذكر الله إذ علم عمر أن أمر الله يحثه على القيام وفيه أن عمر أجلد المسلمين وأصلبهم في أمر الله تعالى وفيه أن من حلت به فتنة في بلد فليخرج منها وليهرب من الفتنة بدنه كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بارتخاله عن بطن الوادي الذي تشاءم به لما فتهم فيه الشيطان وفيه أن من ذكر صلاة له أن يأخذ فيما يصلحه لصلاته من طهور وابتغاء البقعة التي يطيب عليها نفسه للصلاة وفيه أن من فاتتهم صلاة بمعنى واحد لهم أن يجمعوها إذا ذكروها بعد خروج وقتها وأن تأخير المبادرة إليها لا يمنع أن يكون ذا كراهة وفيه تطلب الماء للشرب والوضوء بالبعثة فيه وأن الحاجة إلى الماء إذا اشتدت يؤخذ حيث وجده ويعوض صاحبه منه وفيه من دلائل النبوة حيث توضؤوا وشربوا غمامة قطر من العزالي وبقيت المزدتان مملوءتين وفيه مراعاة ذمام الكافر والمحافظة به كما حفظت هذه المرات في قومها وكان ترك الغارة على قومها سبباً لسلامها وصلاحهم وسعادتهم وفيه بيان مقدار الانتفاع بالاستئلاف على الإسلام لأن قعودهم عن الغارة على قومها كان استئلافاً لهم فعلم القوم قدر ذلك وبادروا إلى الإسلام رعاية لذلك الحق أقول وفيه أن الجنب يجوز له التيمم وأنه إذا أمكنه استعمال الماء يجب عليه الغسل وأن العطشان يقدم على الجنب عند صرف الماء إلى الناس وجواز تأخير قضاء الصلاة الفائتة بالنوم حيث لم يقضوا في ذلك المنزل وجواز الحلف بدون الاستحلاف ( باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض ) ولا فرق بين مرض يخاف منه التلف أو مرض يخاف زباده لعموم قوله تعالى «وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى» وقد روى عن مالك أنه لا يعدل عن الماء إلا أن يخاف التلف وقال الحسن البصري لا يستباح التيمم بالمرض أصلاً . قوله . ( عمرو ) بالواو ابن العاص القرشي السهمي أبو عبد الله قدم على النبي صلى الله عليه وسلم

أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْتَفَ  
 حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ غَنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ٣٣٩  
 أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ لَا يُصَلِّي  
 قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ رَخَّصْتُ لَهُمْ فِي هَذَا كَانَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُهُمُ الْبَرْدَ قَالَ هَكَذَا يَعْنِي  
 تَيْمَّمَ وَصَلَّى قَالَ قُلْتُ فَأَيْنَ قَوْلُ عُمَارٍ لِعُمَرَ قَالَ إِنِّي لَمْ أَرِ عُمَرَ قَنَعَ بِقَوْلِ عُمَارٍ

في سنة ثمان قبل الفتح مسلماً وهو من زهاد قريش ولاء النبي صلى الله عليه وسلم على عمان  
 ولم يزل عليها حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم روى سبعة وثلاثين حديثاً للبخاري  
 ثلاثة مات بمصر عاملاً عليها سنة ثلاث وأربعين على المشهور يوم الفطر صلى عليه ابنه عبد الله ثم  
 صلى العيد بالناس ولفظ (يذكر) تعليق تمرير وأسند أبو داود وزاد فضحك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من ذلك قوله (أجنب) بفتح الهمزة وهذه القصة كانت في غزوة ذات السلاسل ولم يعتف أي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عمراً، وجه الاستدلال بالآية أن استعمال الماء عند شدة البرد قد يوجب  
 هلاك المستعمل وقد نهى الله عما يوجب الهلاك بالآية وعدم التعنيف تقرير فيكون حجة على  
 جواز التيمم للأجنب، قوله (بشر) بالموحدة المكسورة وسكون الشين المنقطة بن خالد بلفظ الفاعل  
 من الخلود بالمعجمة العسكرية أبو محمد الفرائضي مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين و (غندر) بضم المعجمة  
 وسكون النون وفتح المهملة على الأشهر وقال بلفظ هو غندر لأنه ليس من لفظ شيخه بل تعريف له من  
 تلقاء نفسه و (سليمان) هو المشهور بالأعمش و (أبو وائل) بالهمز بعد ألف الفاعل وهو شقيق بن سلمة  
 و (أبو موسى) أي الأشعري و (عبد الله) أي ابن مسعود الصحابي الجليلان والكل تقدموا، قوله  
 (إذا لم يجد) أي الأجنب وهذا على سبيل الاستفهام والسؤال من أبي موسى عن عبد الله و (في هذا) أي في  
 جواز التيمم للأجنب ولفظ (يعني تيمم وصلى) تفسير لقوله قال هكذا و (قلت) هو مقول أبي موسى  
 و (قول عمار) هو كنان في سفر فأجندت فتمعكت في التراب فذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 بكفيك الوجه والكفين وإنما لم يقنع عمر بقول عمار لأنه كان حاضراً معه في تلك السفرة ولم

٣٤٠ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ شَقِيقَ ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى أَرَأَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِذَا أَجْنَبَ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً كَيْفَ يَصْنَعُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يُصَلِّي حَتَّى يَجِدَ الْمَاءَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَكَيْفَ تَصْنَعُ بِقَوْلِ عَمَّارٍ حِينَ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْفِيكَ قَالَ أَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِذَلِكَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَدَعْنَا مِنْ قَوْلِ عَمَّارٍ كَيْفَ تَصْنَعُ بِهِذِهِ الْآيَةِ فَمَا دَرَى عَبْدُ اللَّهِ مَا يَقُولُ فَقَالَ إِنَّا لَوْ رَخَّصْنَا لَهُمْ فِي هَذَا لَأَوْشَكَ إِذَا بَرَدَ عَلَى أَحَدِهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَدَّعَهُ وَيَتِيمَمَ

بتذكر القصة فارتأى في ذلك . قوله ( عمر ) بدون الواو ( ابن حفص ) بالحاء والصاد المهملتين وسكون الفاء بينهما و ( غياث ) بكسر المنقطة وخفة التحتانية وبالمثلة و ( الأعمش ) هو سليمان المذكور آنفا و ( شقيق ) بفتح المنقطة وكسر القاف الأولى ابن سلمة بفتح اللام هو أبو وائل المذكور . قوله ( أرايت ) أى أخبرني وتقدم وجهه و ( يا أبا عبد الرحمن ) حذفته هزة الألب منه تخفيفا وهو كنية عبد الله و ( حتى يجد ) أى الماء و ( يكفيك ) أى مسح الوجه والكفين و ( فدعنا ) أى فذرنا أى اقطع النظر عن قول عمار فأتقول فيما ورد في القرآن وهذه الآية أى بقوله تعالى « فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا » ( فما درى ) أى فلم يعرف عبد الله ما يقول في توجيه الآية على وفق فتواه وما استفهامية ولعل المجاس ما كان يقتضى تطويل المناظرة وإلا فكان لعبد الله أن يقول المراد من الملامسة في الآية تلاقي البشريتين فيما دون الجماع وجعل التيمم بدلا من الوضوء فقط فلا يدل على جواز التيمم للجنب . قوله ( في هذا ) أى في التيمم للجنب و ( أوشك ) أى أقرب وأسرع وهذا رد على من زعم أنه لا يقال أوشك بل لا يستعمل إلا مضارعا . قوله ( برد ) بفتح الباء والراء . الجوهرى : برد بضم الراء والمشهور الفتح . فان قلت ما وجه الملازمة في الرخصة بين تيمم الجنب وتيمم المتبرد حتى صرح

فَقُلْتُ لَشَقِيقٍ فَأَنَّمَا كَرِهَ عَبْدُ اللَّهِ هَذَا قَالَ نَعَمْ

٣٤١

التيمم  
ضربة

**بَابُ التَّيْمُمِ ضَرْبَةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ**

**الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَالَ**

أن يقال لو رخصنا لهم في ذلك لكان إذا وجد أحدكم البرد تيمم. قلت الجهة الجامعة بينهما اشتراكهما في عدم القدرة على استعمال الماء لأن عدم القدرة إما بنقد الماء أو بتعذر الاستعمال . قوله ﴿فقلت﴾ أي قال الأعمش قلت لشقيق و ﴿لهذا﴾ أي لأجل هذا المعنى وهو احتمال أن يتيمم المتبرد . فإن قلت الواو لا تدخل بين القول ومقوله فلم قال فأنما كره . قلت هو إنما عطف على سائر مقولاته المقدرة أي قلت كذا وكذا أيضا وفي الباب جواز المناظرة وجواز الانتقال فيها من حجة إلى حجة وجواز الاجتهاد . الخطابي : هذه مناظرة والظاهر منها يأتي على إهمال حكم الآية وأي عذر لمن ترك العمل بهذه الآية من أجل أن بعض الناس عساه يستعملها على غير وجهها وفي غير حينها وما الوجه فيما ذهب إليه عبد الله من إبطال هذه الرخصة مع ما فيه من إسقاط الصلاة عن مخاطب بها ومأمور بإقامتها فالجواب أن عبد الله لم يذهب هذا المذهب الذي ظنه هذا القائل وإنما كان تأويل الملامسة المذكورة في الآية على معنى غير الجماع إذ لو أراد الجماع لكان فيه مخالفة الآية صريحا وذلك مما لا يجوز من مثله في علمه وفقهه وقد حصل من هذه القصة أن رأى عمر وعبد الله انتقاض الطهارة بملامسة البشريتين وأن عمارا حين رأى التراب بدلا عن الماء استعمله في جميع ما يأتي عليه الماء . قال ابن بطال : فيه جواز التيمم للخائف من البرد وأجمعوا على أن المسافر إذا كان معه ماء أخاف العطش تيمم وعلى أن الجنب يتيمم إلا ما ذكر عن عمرو ابن مسعود أنهم لا يجيزان التيمم للجنب لقوله تعالى «وان كنتم جنبا فاطهروا» ولقوله «ولا جنبا الا عابري سبل حتى تغتسلوا» ولما كان من رأيهما أن الملامسة هي مادون الجماع وأن التيمم بدل من الوضوء لا من الغسل . قال وفيه الانتقال في الحجاج مما فيه الخلاف إلى ما عليه الاتفاق وذلك جائز للمتناظرين عند تعجيل القطع والإحكام للخصم كما في محاجة إبراهيم عليه السلام ونمرود ﴿باب التيمم ضربة﴾ بالنصب وفي بعضها بالرفع قوله ﴿محمد﴾ أي ابن سلام بتخفيف اللام البيكندی و ﴿أبو معاوية﴾ أي الضرير محمد بن جازم مرفي

لَهُ أَبُو مُوسَى لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا أَمَا كَانَ يَتِيمٌ وَيُصَلِّي  
فَكَيْفَ تَصْنَعُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا  
طَيِّبًا) فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ رُخِّصَ لَهُمْ فِي هَذَا لَا وَشَكُّوا إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ  
يَتَيَمَّمُوا الصَّعِيدَ قُلْتُ وَإِنَّمَا كَرِهْتُمْ هَذَا لِذَا قَالَ نَعَمْ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ  
تَسْمَعْ قَوْلَ عَمَّارٍ لِعُمَرَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَأَجْنَبْتُ  
فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغُ الدَّابَّةُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَصْنَعَ هَكَذَا فَضَرَبَ بِكَفِّهِ ضَرْبَةً عَلَى

باب المسلم من سلم المسلمون . قوله «أما كان» الهزة فيه إما مقحمة وإما للتقرير وإما نافية على  
أصلها وعلى التقريرين الأولين وقع جوابا للو أما على تقدير الإقحام فإن وجوده كعدمه وأما على  
التقرير فلا أنه لم يبق على معنى الاستفهام الذي هو المانع من وقوعه جزاء للشرط والقول مقدر  
قبل لو وحاصله يقولون لو أجنب رجل ما يتيم فكيف تصنعون وعلى التقدير الثالث وقع جوابا  
للو بتقدير القول أي لو أجنب رجل يقال في حقه أما يتيم ويحتمل أن يكون جواب لو هو فكيف  
تصنعون . قوله «سورة المائدة» إنما خصص بالمائدة وإن كانت مذكورة في سورة النساء أيضا  
لأن تناولها للجنب أظهر لتقدم حكم الوضوء فيها أو لأنها آخر السور نزولا . قوله «قلت» هو  
مقول شقيق و«هذا» أي تيمم الجنب و«ذا» أي احتمال تيمم صاحب البرد و«تمرغ» بضم الغين أي  
تمرغ فحذف إحدى التامين ومعناه يتقلب . قوله «ضربة» اعلم أن هذه الكيفية مشكلة من جهات  
أولاً مما ثبت من الطرق الأخر أنه ضربتان . وقال النووي : الأصح المنصوص ضربتان وثانياً  
من جهة الاكتفاء بمسح ظهر كف واحدة وبالاتفاق مسح كلا ظهري الكفين واجب ولم يجوز أحد  
الاجتزاء بأحدهما وثالثاً من حيث أن الكف إذا استعمل ترا به في ظهر الشمال كيف مسح به الوجه وهو

الْأَرْضِ ثُمَّ نَفَضَهَا ثُمَّ مَسَحَ بِهَا ظَهْرَ كَفِّهِ بِشِمَالِهِ أَوْ ظَهْرَ شِمَالِهِ بِكَفِّهِ ثُمَّ مَسَحَ  
بِهِمَا وَجْهَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِ عُمَارٍ وَزَادَ يَعْلَى عَنِ  
الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبْنَى مُوسَى فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ  
قَوْلَ عُمَارٍ لِعُمَرَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي أَنَا وَأَنْتَ فَأَجْنَبْتَ

صار مستعملاً ورابعاً من جهة أنه لم يمسح الذراعين وخامساً من عدم مراعاة الترتيب وتقديم الكف  
على الوجه . أقول يحتمل أن يجاب بأننا لا نسلم أن هذا التيمم كان بضربة واحدة لأن الإجماع منعقد  
على أنه لا يجوز إلا كتفاءً بمسح أحد ظهري الكف بل لا بد من مسح الظهريين اتفاقاً فيجب تقدير  
ثم ضرب بضربة أخرى ومسح بها يديه فالمدكور من مسح ظهر الكف قبل مسح الوجه ليس من جهة  
كونه ركناً للتيمم بل كان ذلك أمراً خارجاً عن حقيقة التيمم فعله صلى الله عليه وسلم إما لتخفيف  
التراب وإما لغيره كفعل النفض رداً لما فعله عمار من تغليظ الأمر حيث تمسك أو بأننا لا نسلم بأنه  
صلى الله عليه وسلم أراد به بيان التيمم بجميع أركانه وشرائطه بل المراد ما كان هذا إلا صورة الضرب  
للتعليم وتخفيف الأمر عليه أو بأننا نمنع المقدمات من إيجاب الضربتين إذ الواجب هو إيصال التراب  
فقط سواء كان بضربة أو بضربتين أو بضربات وإيجاب مسح الذراعين ولهذا قالوا مسح الكفين  
أصح في الرواية ومسح الذراعين أشبه بالأصول ومن إيجاب الترتيب كما هو مذهب الحنفية ومن  
استعمال التراب مع احتمال أن يقال أنه ما صار مستعملاً بأن يكون الكف للجنس حتى يتناول الكفين  
فسح بأحد الكفين ظهر الشمال ثم ذلك الكف المستعملة على غير المستعملة ثم مسح بهما وجهه  
وأما الجواب عن مسح واحدة الظهريين فهو أن يحمل أو الفاصلة على الواو الواصلة جمعاً بين الدلائل  
هذا آخر غاية وسعنا في تقريره ولعل عند غيرنا خيراً منه . قوله (يعلى) بفتح المثناة وسكون المهملة  
وفتح اللام ابن عبيد بن يوسف الطنافسي الحنفي الكوفي مات سنة سبع ومائتين . قال أبو سعيد  
الرازي : ما رأيت يعلى ضاحكاً قط وهذا إما داخل تحت إسناده محمد بن سلام وإما تعليق من البخاري  
مع احتمال سماع البخاري منه لأنه أدرك عصره . قوله (بعثني) أنا وأنت . فان قلت أنا ضمير المرفوع  
فكيف وقع تأكيده للنصب ثم المعطوف في حكم المعطوف عليه وهو أيضاً تأكيداً فكأن القياس أن

فَتَمَعَّكَتُ بِالصَّعِيدِ فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْنَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا  
كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ وَاحِدَةً

باب ٣٤٢ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي

التيمم للجنب

رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ الْخَزَاعِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ

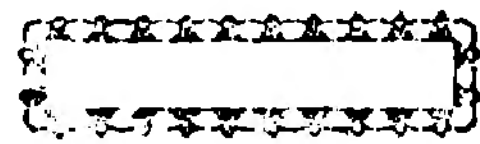
يقال بعثنى إياي وإياك . قلت الضمائر يقوم بعضها مقام بعض وتجرى بينهما المعاوضة . قوله  
(واحدة) حمله البخاري على ضربة واحدة بدليل ترجمة الباب لكنه يحتمل أن يراد بها مسحة  
واحدة وهو الظاهر من اللفظ فيكون التيمم بالضربتين فإن قلت فإذا حملته على الضربة فإذا استعمل  
في الوجه فكيف مسح به الكفين . قلت أما على مذهب من قال التراب لا يصير مستعملا فالسؤال ساقط  
بالكلية عن درجة الاعتبار وأما على مذهبنافوجه أنه يمسح الوجه بكف واحدة ثم ينفذ بعض الغبار من  
الكف الغير المستعملة إلى الأخرى أو بذلك إحداهما بالأخرى ثم يمسح اليدين بهما . قال ابن بطال: اختلفوا  
في صفة التيمم : قال أحمد : هو ضربة واحدة للوجه واليدين جميعا إلى الكوعين بهذا الحديث ولأنه  
إذا بدأ بمسح وجهه قال أن يبلغ حد الذقن لا يبقى في يده شيء من التراب فإذا جاز في بعض الوجه  
ذلك ولم يحتاج أن يعيد ضرب اليد على الأرض له فكذلك لم يحتاج أن يضرب اليد لمسح اليد لأنه  
ليس كالماء الذي من شرطه أن يماس كل جزء من الأجزاء . وقال الأئمة الثلاثة ضربتان لضربة للوجه  
وضربة لليدين إلى المرفقين لكن عند مالك رحمه الله إلى الكوعين قالوا لما كان الماء لغسل الوجه  
غير الماء لغسل اليد فكذلك يجب أن تكون الضربة للوجه غير الضربة لليدين . قال وفي الحديث  
جواز ترك الترتيب في التيمم لأنه عليه السلام مسح كفيه قبل وجهه . قوله (عبدان) بفتح المهملة  
وسكون الموحدة وبالمهملة والنون و (عبد الله) أي ابن المبارك تقدما في الوحي و (عوف) باهمال  
المفتوحة و (أبو رجاء) بفتح الجيم و (عمران) بكسر العين (ابن حصين) مصفرا (الخزاعي)



فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ  
فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ

بضم المنقطة وخفة الزاى وبالمهملة تقدموا فى باب الصعيد الطيب . قوله (( بالصعيد )) أى التيمم بالصعيد . فان قلت كيف دل هذا الحديث على الترجمة . قلت باطلاقه حيث لم يقيد بضربتين وفى بعضها قبل لفظ عبدان وجد باب بدون ترجمة ولعل الاطلاق إنما هو للإشارة الى أن حكم هذا الحديث لا اختصاص له ببعض أحكام التيمم ، والله أعلم  
هذا أواخر كتاب الطهارات طهرنا الله تعالى من دنس الأوزار وأدخلنا برحمته فى عباده الصالحين الأبرار وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

تم الجزء الثالث . ويليه الجزء الرابع وأوله هـ كتاب الصلاة هـ



صفحة	صفحة
٦٩	٢
باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس	باب إتيان في الوضوء والغسل
الأعرابي حتى فرغ من بوله في المسجد	٤
٧٠	» التماس الوضوء اذا حانت الصلاة
» صب الماء على البول في المسجد	٦
٧٢	» الماء الذي يغسل به شعر الانسان
» بول الصبيان	٩
٧٤	» إذا شرب الكلب في اناء أحدكم
» البول قائما وقاعدا	فليغسله سبعا
٧٥	» من لم ير الوضوء الا من المخرجين
» البول عند صاحبه والتستر بالحائط	٢١
باب البول عند سبابة قوم	باب الرجل يوضئ صاحبه
٧٦	٢٣
» غسل الدم	» قراءة القرآن بعد الحدث
٨١	» من لم يتوضأ الا من الغشي المثقل
» غسل المني وفركه	٢٦
٨٣	» مسح الرأس كله
» اذا غسل الجنابة أو غيرها فلم يذهب أثره	٢٨
٨٥	» غسل الرجلين الى الكعبين
» أبوال الابل والنواب والغنم	٣٠
٨٨	» استعمال فضل وضوء الناس
» ما يقع من النجاسات في السمن والماء	٣٦
٩٢	الدعاء بالبركة
» الماء الدائم	٣٧
٩٤	باب من مضمض واستنشق من غرفة واحدة
» اذا ألقى على ظهر المصلي قدر أو جيفة	٢٨
٩٨	» مسح الرأس مرة
» البراق والمخاط ونحوه في الثوب	٣٩
١٠١	» وضوء الرجل مع امرأته
» لا يجوز الوضوء بالنيذ ولا المسكر	٤١
١٠٢	» صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه
» غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه	على المغنى عليه
١٠٤	٤٢
» السواك	» الغسل والوضوء في الخضب
١٠٥	٤٧
» دفع السواك الى الاكبر	» الوضوء من التور
١٠٦	» الوضوء بالمد
» فضل من بات على الوضوء	٥٠
١١٠	» المسح على الخفين
كتاب الغسل	٥٤
١١١	» اذا أدخل رجله وهما طاهرتان
باب الوضوء قبل الغسل	٥٥
١١٣	» من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق
» غسل الرجل مع امرأته	٥٦
١١٤	» من مضمض من السويق
» الغسل بالصاع ونحوه	٥٩
١١٧	» هل بمضمض من اللبن
» من أفاض على رأسه ثلاثا	٥٩
١١٩	» الوضوء من الزوم
» الغسل مرة واحدة	٦٢
١٢٠	» الوضوء من غير حدث
» من بدأ بالخلاب أو الطيب عند الغسل	٦٤
١٢١	» من الكبائر أن لا يستتر من بوله
» المضمضة والاستنشاق في الجنابة	٦٧
١٢٣	» ما جاء في غسل البول
» مسح اليد بالتراب ليكون أتق	٦٨
١٢٣	» أثم من لا يستتر من البول والنمام
» هل يدخل الجنب يده في الاناء قبل أن يغسلها	
١٢٦	
» تفريق الغسل والوضوء	
١٢٧	
» من أفرغ يمينه على شماله في الغسل	

صفحة	صفحة
١٢٩	باب اذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه في غسل واحد
١٣١	» غسل المذي والوضوء منه
١٣٢	» من تطيب ثم اغتسل وبقي أثر الطيب
١٣٣	» تخليل الشعر
١٣٤	باب من توضأ في الجنابة ثم غسل سائر جسده
١٣٦	» اذا ذكر في المسجد أنه جنب
١٣٧	» نقض اليدين من الغسل عن الجنابة
١٣٨	» من بدأ بشق رأسه الايمن في الغسل
١٤٠	» من اغتسل عريانا وحده في الخلوة
١٤٢	» التستر في الغسل عند الناس
١٤٥	» اذا احتلمت المرأة
١٤٦	» عرق الجنب وأن المسلم لا ينجس
١٤٨	» الجنب يخرج ويمشي في السوق
١٤٩	» كينونة الجنب في البيت
١٥٠	» نوم الجنب
١٥٠	» الجنب يتوضأ ثم ينام
١٥٢	» اذا التقى الحثانان
١٥٤	» غسل ما يصيب من فرج المرأة
١٥٧	كتاب الحيض
١٥٧	باب كيف كان بدء الحيض
١٥٩	» غسل الحائض رأس زوجها وترجيله
١٦١	» قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض
١٦٣	» من سمي النفاس حبضا
١٦٥	» مباشرة الحائض
١٦٨	» ترك الحائض الصوم
١٧٠	» تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف
١٧٢	» الاستحاضة
١٧٤	» غسل دم الحيض
١٧٥	» الاعتكاف للاستحاضة
١٧٧	» هل تصل المرأة في نوب حاضت فيه
١٧٨	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض
١٨٠	» ذلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض وكيف تغتسل
١٨٢	» غسل المحيض
١٨٢	» امتشاط المرأة عند غسلها من المحيض
١٨٥	» نقض المرأة شعرها عند غسل المحيض
١٨٦	» مخلقة وغير مخلقة
١٨٨	» كيف تهل الحائض
١٩٠	» إقبال المحيض وإدباره
١٩٢	» لا تقضى الحائض الصلاة
١٩٤	» النوم مع الحائض وهي في ثيابها
١٩٥	» من أخذ ثياب الحيض سوى ثياب الطهر
١٩٦	» شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين
١٩٨	» اذا حاضت في شهر ثلاث حيض
٢٠١	» الصفرة والكدرية في غير أيام الحيض
٢٠١	» عرق الاستحاضة
٢٠٢	» المرأة تحيض بعد الافاضة
٢٠٥	» اذا رأت المستحاضة الطهر
٢٠٥	» الصلاة على النفساء وسنتها
٢٠٧	» اصابة ثوب المصل الحائض
٢٠٩	كتاب التيمم
٢١٤	باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا
٢١٦	» التيمم في الحضر اذا لم يجد الماء وعاف الفوت
٢١٧	» التيمم هل ينفخ فيها
٢١٩	» التيمم للوجه والكفين
٢٢١	» الصعيد الطيب رضوء المسلم
٢٢٨	» اذا خاف الجنب على نفسه المرضي تيمم
٢٣١	» التيمم ضربة
٢٣٤	» التيمم للجنب